



T.C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI
(DOKTORA TEZİ)

MÜFESSİR MOLLA MUHAMMED B. ABDULLAH CELİZADE VE TEFSİRÜ'L-KURDÎ
ADLI ESERİ BAĞLAMINDA İTİKADÎ GÖRÜŞLERİ

Abdulsammad İBRAHİM ARAB

ŞANLIURFA-2025



T.C.
HARRAN ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLÂM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI
(DOKTORA TEZİ)

MÜFESSİR MOLLA MUHAMMED B. ABDULLAH CELİZADE VE TEFSİRÜ'L-KURDÎ
ADLI ESERİ BAĞLAMINDA İTİKADÎ GÖRÜŞLERİ

ABDULSAMMAD İBRAHİM ARAB

Danışman

Doç. Dr. Kadri ÖNEMLİ

ŞANLIURFA-2025

ملخص

الآراء العقديّة للمفسر مولى محمد بن عبد الله جليزاده في سياق تفسيره "تفسير الكردي

رسالة دكتوراه

عبدالصمد إبراهيم عرب

قسم العلوم الإسلامية الأساسية مشرف الرسالة:

أستاذ مشارك د. قدرى أونملي

يونيو 2025، 207 صفحة

في تاريخ الفكر الإسلامي، شغلت دراسات التفسير الرامية إلى فهم القرآن الكريم، وعلم المذاهب الاعتقادية الذي يتناول أصول الإيمان، موقعاً مركزياً على الدوام. وعند نقطة التقاء هذين الحقلين، تكتسب الآراء الاعتقادية التي يطرحها المفسرون في تفسيرهم أهمية كبرى، من حيث إنها تعكس البنية الفكرية للعصر، وتظهر التفسيرات المختلفة للعقائد الإسلامية. في هذا السياق، يُلفت تفسير مولى محمد (ت: 1362 هـ) جلي زاده الأنظار لما يحتويه من نقاشات عقائدية غنية، ويبرز كمصدر جدير بالدراسة. ويهدف هذا البحث لنيل درجة الدكتوراه إلى دراسة المسائل التي تشكل محاور الجدل الأساسية بين الفرق الكلامية الإسلامية، وذلك من خلال تناولها بعمق في تفسير مولى محمد جلي زاده، في إطار تخصص "الفرق الكلامية في الإسلام تهدف هذه الدراسة إلى الكشف عن مواقف جلي زاده في القضايا العقائدية الأساسية مثل الألوهية، والنبوة، والشفاعة، والتوسل، والسمعيات، كما تسعى إلى تناول هذه المواقف بالمقارنة مع آراء الفرق الكلامية الأخرى. وقد تم الحرص أثناء تناول هذه المسائل على التحلي بالحياد والإنصاف في عرض آراء المولى جليزاده وحجج المدارس العقائدية الأخرى

لقد تم دعم النتائج والتقييمات التي توصل إليها الباحث بالأدلة والبراهين المستمدة من المصادر الأساسية للتخصصات ذات الصلة. ومن خلال ذلك، يُنتظر أن تُعرض المنظومة العقدية للمولى جلي زاده بشكل موضوعي، وأن يُسهم هذا العمل في فهم موقعه بشكل أفضل ضمن تاريخ الفكر الإسلامي. تتكون هذه الرسالة، التي أعدت لتحقيق الأهداف المذكورة، من مقدمة وأربعة فصول رئيسية. في قسم المقدمة، تم تناول حياة العلامة مولى محمد جلي زاده في ضوء الظروف السياسية والدينية والاقتصادية والاجتماعية لعصره؛ حيث تم دراسة هويته الشخصية، ونشأته، وأسرته، وانتماءاته الفقهية والعقدية، ورحلاته العلمية، وشيوخه، وتلاميذه، ومؤلفاته بشكل مفصل. ويُشكل هذا القسم أرضية لفهم السياق الذي تبلورت فيه المنظومة الفكرية لجلي زاده. يركز الفصل الأول على الآراء العقدية لمولى محمد جلي زاده في الآيات المتعلقة بالألوهية. وقد تناول هذا الفصل المنهج الذي اعتمده في الاستدلال على وجود الله تعالى ووحدانيته، وآراء الفرق والمذاهب الأخرى

في هذا الموضوع، وتفسيرات جلي زاده واستدلالاته حول توحيد الله، ومفاهيم التوحيد لدى الفرق الكلامية الإسلامية، وأخيرًا تم عرض مقارنة بين آراء جلي زاده وآراء الفرق الأخرى.

كذلك، تم تناول آراء جلي زاده حول صفات الله تعالى الثبوتية والسلبية، وذلك في إطار دراسة مقارنة مع مواقف الفرق الكلامية الإسلامية. كما تم تحليل آرائه في مسائل القضاء والقدر وأفعال العباد من خلال مقارنتها بآراء أئمة المذاهب. أما في الفصل الثاني، فقد تم بحث آراء جلي زاده المتعلقة بالنبوة والرسول، من خلال مناقشة تعريف النبي والرسول، والفرق بينها، وعددهم ومراتبهم، وصفات الأنبياء والشروط التي ينبغي أن تتوافر فيهم، وحكم الأعراض البشرية التي قد تظهر عليهم. وفي هذا السياق، تم أيضًا تقييم مفاهيم المعجزة والكرامة والاستدراج من خلال وجهات نظر جلي زاده وسائر الفرق الإسلامية. أما الفصل الثالث، فيقارن بين آراء مولى جلي زاده في موضوعي الشفاعة والتوسل، وتقييمات الفرق والمذاهب الأخرى حول هذين الموضوعين. ويتناول الفصل الرابع آراء جلي زاده، في ضوء تفسيره، حول القضايا الغيبية المعروفة بـ"السمعيات"، مثل: البرزخ، سؤال القبر، نعيم وعذاب القبر، علامات الساعة الصغرى والكبرى، يوم الآخرة، البعث والحساب، الصراط والميزان، الحوض، الجنة ونعيمها، النار وعذابها وهولها. وتُختتم الرسالة بخاتمة تلخص أبرز النتائج التي تم التوصل إليها، تليها قائمة بالمراجع التي شكّلت الأساس العلمي للدراسة

كلمات مفتاحية: صفات الإلهية، النبوة والرسالة، الشفاعة والتوسل، السمعيات، الفرق الكلام

ÖZET

Müfessir Molla Muhammed b. Abdullah Celzade ve Tefsiru'l-Kurdf Adlı Eseri Bağlamında İtikadî Görüşleri

İBRAHİM ARAB, ABDULSAMMAD

Doktora Tezi

Temel İslam Bilimleri Ana Bilim Dalı

Tez Danışmanı: Doç. Dr. Kadri Önemli

Haziran 2025, 207 sayfa

İslam düşünce tarihinde, Kur'an-ı Kerim'in anlaşılmasına yönelik tefsir çalışmaları ile inanç esaslarını ele alan itikadî mezhepler disiplini her zaman merkezi bir konumda yer almıştır. Bu iki alanın kesişim noktasında, müfessirlerin tefsirlerinde ortaya koydukları itikadî görüşler, hem dönemin düşünce yapısını yansıtmaları hem de İslam akaidinin farklı yorumlarını göstermesi açısından büyük önem taşımaktadır. Bu bağlamda, Molla Muhammed Celzâde'nin tefsiri, barındırdığı zengin itikadî tartışmalarla dikkat çekmekte ve incelenmeye değer bir kaynak olarak öne çıkmaktadır. Bu doktora tezi, İtikadî İslam Mezhepleri disiplini çerçevesinde, Molla Muhammed Celzâde'nin mezkûr tefsirinde yer alan ve itikadî mezheplerin temel tartışma konularını teşkil eden meseleleri derinlemesine incelemeyi amaçlamaktadır. Çalışma, Celzâde'nin uluhiyet, nübüvvet, şefaât, tevessül ve sem'iyât gibi temel itikadî konulardaki yaklaşımlarını tespit etmeyi, bu yaklaşımları diğer itikadî fırkaların görüşleriyle mukayeseli bir şekilde ele almayı hedeflemektedir. Söz konusu meseleler incelenirken, Molla Celzâde'nin görüşlerine ve diğer itikadî ekollerin argümanlarına karşı tarafsız ve adil bir duruş sergilenmeye özen gösterilmiştir. Araştırmacının ulaştığı sonuçlar ve değerlendirmeler, ilgili disiplinlerin temel kaynaklarından elde edilen delil ve burhanlarla desteklenmiştir. Bu sayede, Molla Celzâde'nin itikadî düşünce dünyasının nesnel bir biçimde ortaya konulması ve İslam düşünce tarihindeki yerinin daha iyi anlaşılmasına katkı sunulması beklenmektedir.

Bu amaçlar doğrultusunda hazırlanan tez, bir giriş ve dört ana bölümden oluşmaktadır: Giriş bölümünde, öncelikle Allame Molla Muhammed Celzâde'nin hayatı, yaşadığı dönemin siyasi, dini ve sosyo-ekonomik koşulları ışığında ele alınmış; şahsi kimliği, yetişme tarzı, ailesi, fıkıh ve itikadî aidiyetleri ile ilmi yolculukları, hocaları, öğrencileri ve eserleri detaylı bir şekilde incelenmiştir. Bu bölüm, Celzâde'nin düşünce dünyasının şekillendiği bağlamı anlamak için bir zemin oluşturmaktadır.

Birinci Bölüm, Molla Muhammed Celzâde'nin uluhiyetle ilgili ayetlerdeki itikadî görüşlerine odaklanmaktadır. Bu bölümde, Allah Teâlâ'nın varlığı ve birliğine dair istidlallerde benimsediği yöntem, diğer fırka ve mezheplerin bu konudaki görüşleri, Celzâde'nin Allah'ın birliğine dair açıklamaları ve istidlalleri, İtikadî İslam Mezhepleri'nin tevhid anlayışları ve nihayetinde Celzâde'nin görüşleri ile diğer fırkaların görüşlerinin karşılaştırılması ele alınmıştır. Ayrıca, Allah Teâlâ'nın sübûtî-pozitif ve selbî sıfatları hakkındaki görüşleri, yine İtikadî İslam Mezhepleri'nin yaklaşımlarıyla mukayeseli olarak incelenmiş; son olarak kaza ve kader meseleleri ile kulların fiilleri konusundaki değerlendirmeleri, mezhep imamlarının görüşleriyle karşılaştırılarak tahlil edilmiştir. İkinci Bölüm'de, Celzâde'nin nübüvvet ve resullerle ilgili görüşleri; nebi ve resul tanımları, aralarındaki fark, sayıları ve mertebeleri, peygamberlerin sıfatları ve taşıması

gereken şartlar, onlarda görülebilecek beşerî arazların hükmü gibi konular etrafında ele alınmıştır. Bu bağlamda, mucize, keramet ve istidrac kavramları da Celzâde'nin ve diğer İslami fırkaların bakış açılarıyla değerlendirilmiştir. Üçüncü Bölüm, Molla Celzâde'nin şefaath ve tevessül hakkındaki görüşlerini, diğer mezhep fırkalarının bu konulardaki değerlendirmeleriyle mukayese etmektedir. Dördüncü Bölüm ise, Celzâde'nin tefsiri ışığında sem'iyât olarak bilinen gaybî konulara (berzah, kabir suali, kabir nimeti ve azabı, küçük ve büyük kıyamet alametleri, ahiret günü, ba's ve hesap, sırat ve mizan, havuz, cennet ve nimetleri, cehennem, azabı ve dehşeti) dair görüşlerini incelemektedir. Tez, ulaşılan temel bulguların ve sonuçların özetlendiği bir sonuç bölümü ve çalışmanın bilimsel dayanağını oluşturan kaynakların sıralandığı bir bibliyografya ile son bulmaktadır.

Anahtar Kelimeler: İlahi Sıfatlar, Nübüvvet ve Risalet, Şefaath ve Tevessül, Sem'iyât, İtikadî Fırkalar.

ABSTRACT

Doctrinal Views of the Commentator Mullah Muhammad b. Abdullah Celizade in the Context of His Work, Tefsiru'l-Kurdi

IBRAHIM ARAB, Abdulsammad

Doctoral Thesis

Department of Basic Islamic Sciences

Advisor: Assoc. Doç. Dr. Kadri ÖNEMLİ

June 2025, 207 pages

In the history of Islamic thought, exegesis (tafsir), focused on understanding the Holy Quran, and the discipline of theological schools (itikadî mezhepler), concerned with the tenets of faith, have always held a central position. At the intersection of these two fields, the theological perspectives articulated by exegetes in their interpretations are of immense significance. They not only reflect the intellectual framework of their respective eras but also showcase the diverse interpretations of Islamic dogma. In this context, Molla Muhammed Celizâde's exegesis (tafsir) stands out as a noteworthy resource due to the rich theological discussions it contains, making it a valuable subject for study. This doctoral dissertation aims to thoroughly examine the issues within Molla Muhammed Celizâde's aforementioned tafsir that constitute the core discussion points of Islamic theological schools (itikadî mezhepler), all within the framework of the discipline of Islamic Theological Schools. The study aims to identify Celizâde's approaches to fundamental theological issues such as divinity (uluhiyet), prophethood (nübüvvet), intercession (şefaât), mediation (tevessül), and eschatological matters (sem'iyât), and to analyze these approaches comparatively with the views of other theological schools. While examining these issues, great care has been taken to maintain a neutral and fair stance towards Molla Celizâde's opinions and the arguments of other theological schools. The researcher's conclusions and evaluations are supported by evidence and proofs drawn from the foundational sources of the relevant disciplines. This approach is expected to objectively elucidate Molla Celizâde's theological thought world and contribute to a better understanding of his place in the history of Islamic thought.

To achieve these aims, the dissertation is structured into an introduction and four main chapters. The introductory chapter first examines Allame Molla Muhammed Celizâde's life in light of the political, religious, and socio-economic conditions of his era. It delves into his personal identity, upbringing, family, his affiliations with various jurisprudential (fiqhî) and theological (itikadî) schools, his scholarly journeys, teachers, students, and works in detail. This section establishes a foundation for understanding the context that shaped Celizâde's intellectual world.

This chapter focuses on Molla Muhammed Celizâde's theological views concerning verses related to divinity. It examines the methodology he adopted in inferring the existence and oneness of Allah (God) Almighty, the perspectives of other sects and denominations on this matter, Celizâde's explanations and inferences regarding Allah's oneness, the understanding of *Tawhid* (divine unity) within Islamic theological schools, and finally, a comparison between Celizâde's views and those of other sects. Furthermore, Celizâde's views on Allah Almighty's positive (subûtî) and negative (selbî) attributes are comparatively examined alongside the

approaches of various Islamic theological schools. Finally, his assessments of divine decree (*kaza*), destiny (*kader*), and the actions of human beings are analyzed by contrasting them with the opinions of prominent imams of different Islamic sects. Furthermore, Celîzâde's views on Allah Almighty's positive (*subûti*) and negative (*selbî*) attributes are comparatively examined alongside the approaches of various Islamic theological schools. Finally, his assessments of divine decree (*kaza*), destiny (*kader*), and the actions of human beings are analyzed by contrasting them with the opinions of prominent imams of different Islamic sects. In this context, the concepts of miracle (*mucize*), saintly charism/wonder (*keramet*), and deceptive wonders (*istidrac*) are also evaluated from the perspectives of both Celîzâde and other Islamic sects. Chapter Three compares Molla Celîzâde's views on intercession (*şefaât*) and supplication through intermediaries (*tevessül*) with the evaluations of other theological schools on these topics. Chapter Four examines Celîzâde's views, as illuminated by his *tafsîr* (exegesis), on the esoteric matters (*sem'îyyât*) concerning the unseen. These include: the intermediate realm (*barzakh*), the questioning in the grave, the blessings and torment of the grave, the minor and major signs of the Day of Judgment, the Day of the Hereafter, resurrection (*ba'th*) and accountability (*hisab*), the path (*sirat*) and the scale (*mizan*), the [Prophet's] Pond (*hawd*), Paradise and its bounties, and Hell, its torment, and its terror. The thesis concludes with a conclusion section summarizing the main findings and results, and a bibliography listing the sources that form the academic basis of the study.

Keywords: Divine Attributes, Prophethood and Messengership, Intercession and Seeking Intermediaries, Matters of Revelation, Theological Sects

الإهداء

إلى من أرجو من الله تعالى شفاعته يوم القيامة،

سيدي وحببي رسول الله ﷺ، بأبي أنت وأمي.

وإلى العلماء الربانيين المخلصين، العاملين بعلمهم.

وإلى أساتذتي الكرام في مختلف مراحل تعليمي، في المساجد، والمدارس والجامعات، الذين كان لهم الأثر البالغ في توجيهي وتعليمي.

وإلى طلاب العلم المجتهدين، الذين بذلوا أوقاتهم، وضحوا بأعلى مراحل أعمارهم في سبيل تحصيل العلم وخدمة الشريعة.

وإلى والدي الذي غرس في نفسي محبة العلم، وشجّعني على التفقه في الدين، فجزاه الله عني خير الجزاء.

وإلى والدتي الغالية، صاحبة القلب الرحيم، ومنبع الحنان، وسبب العون بعد الله بدعائها الصادق الذي لم يفارقني في أي خطوة من خطوات حياتي.

أهدي ثمرة هذا الجهد المتواضع، راجيًا من الله تعالى أن يجعله خالصًا لوجهه الكريم، وأن يتقبله بقبول حسن، ويجعله في ميزان حسناتي، إنه نعم المولى

ونعم النصير.

الشكر والتقدير

الحمد لله رب العالمين، حمدًا يليق بجلاله وعظيم سلطانه، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

أتقدم بجزيل الشكر وعظيم الامتنان إلى الله تعالى أولاً، على ما منّ به عليّ من توفيق وإعانة لإتمام هذا البحث.

ثم أتوجه بخالص الشكر والتقدير إلى رئاسة جامعة حران، على إتاحة الفرصة لي للالتحاق بها، ولا سيما كلية الإلهيات - قسم العلوم الإسلامية، كما

أشكر جميع أساتذتي الأفاضل في الكلية على ما بذلوه من جهد علمي وتوجيه كريم.

وأخص بالشكر والتقدير أستاذي الفاضل المشرف على هذه الرسالة

الدكتور فدري أنملي، لما بذله من عناية ومتابعة وتوجيه علمي نافع، فجزاه الله عني خير الجزاء، وبارك له في علمه وعمله وأهله، وأدام عليه نعمة الصحة

والعافية، ونفع به طلاب العلم.

كما أتوجه بخالص الشكر والدعاء إلى والدي الحبيب و والدي الحبيبة، سائلاً الله سبحانه وتعالى أن يمدّ في عمرهما، ويحفظهما، ويشفيهما من مرضهما، وأن

يعفر لهما، وأن يجعلني من البارّين بها أحياءً وأمواتاً، اللهم آمين

MÜFESSİR MOLLA MUHAMMED B. ABDULLAH CELİZADE VE TEFSİRÜ'L-KURDÎ

ADLI ESERİ BAĞLAMINDA İTİKADÎ GÖRÜŞLERİ

İÇİNDEKİLER

IV	ملخص
VI	الإهداء
XI	الشكر والتقدير
X	المحتويات
Hata! Yer işareti	ملخص البحث باللغة العربية tanımlanmamış.
VI	Özet
12	مقدمة
	أ صعوبات البحث 13
	ب منهج البحث 13
Hata! Yer işareti	1.1 الفصل التمهيدي: حياة العلامة ملا محمد جلي زاده tanımlanmamış.
16	1.1.1 المبحث الأول: حياة ملا محمد جلي زاده
22	1.2.1: عصر ملا محمد جلي زاده
22	1.2.1: 1: عصره من الناحية السياسية:
24	1.2.2: 2: عصره من ناحية الدينية:
25	1.2.3: 3: عصره من الناحية الاجتماعية والاقتصادية:
26	1.3.1: 3: حياة ملا محمد جلي زاده العلمية.
26	1.3.1: 1: حصوله على العلوم الشرعية:
27	1.3.2: 2: أساتذته وأقرانه:

- 29 1.3.4. آثاره ومؤلفاته وتقلده للمناصب:
- 32 3.1.5. التعريف بتفسير الملا محمد جلي و منهجه في التفسير:
- 47 2.: آراء ملا محمد جلي زاده العقدي في الآيات المتعلقة بالألوهية
- 49 1.2.1. آراؤه وتفسيره في الاستدلال على وجود الله – تعالى - و وحدانيته.
- 50 2.1.1. منهجه في الاستدلال على وجود الله
- 68 2.1.4. آراء الفرق الإسلامية على وحدانية الله.
- 75 1.2.5. مقارنة بين آراء جلي زاده والمتكلمين في بيان وجود الله تعالى و وحدانيته والاستدلال عليه
- 77 2.2.: آراء ملا جلي زاده في بيان صفات الثبوتية الإيجابية لله تعالى
- 78 2.2.1. آراء ملا جلي زاده في بيان صفات الثبوتية الإيجابية لله تعالى
- 82 2.2.2. آراء الفرق الكلامية في بيان صفات الثبوتية الإيجابية لله تعالى
- 84 2.2.3. المقارنة بين آراء جلي زاده وغيره من الفرق في بيان صفات الثبوتية الإيجابية لله
- Hatal Yer işareti** 3.2.: آراء ملا جلي زاده وغيره في بيان صفات الله السلبية.
- tanımlanmamış.**
- 86 2.3.1. آراء ملا جلي زاده في بيان الصفات السلبية لله تعالى:
- 86 2.3.2. آراء الفرق في بيان الصفات السلبية لله تعالى:
- 88 2.3.3. المقارنة بين آراء ملا جلي زاده وآراء الفرق في بيان الصفات السلبية:
- 90 2.4. آراء ملا جلي زاده وغيره وبيانه للتضاء والقدر من خلال تفسيره
- 90 2.4.1. آراء ملا جلي زاده وبيانه للتضاء والقدر وآراؤه لأفعال العباد
- 91 2.4.2. آراء فرق الكلامية في بيان القضاء والقدر وأفعال العباد
- 92 2.4.3. المقارنة بين آراء جلي زاده وغيره في بيان القضاء والقدر وأفعال العباد
- Hatal Yer işareti** 3. : آراء ملا جلي زاده فيما يتعلق بالنبوات والرسل
- tanımlanmamış.**
- 94 1.3.1. ملا جلي زاده وتعريفه للنبي والرسول والفرق بينها مع بيان عدد الرسل والأنبياء والمفاضلة بينهم

94	1.1.3 النبوة عند ملا جلى زاده
97	2.1.3 عدد الأنبياء والرسل عند ملا جلى زاده.
98	3.1.3 المفاضلة بين الانبياء والرسل وبينهم وبين الملائكة.
105	4.1.3 المقارنة بين آراء ملا جلى زاده وغيره في بيان عدد الرسل والانبياء والمفاضلة بينهم
107	2.3 . صفات الانبياء والرسل وشروطهم عند ملا جلى زاده وغيره
107	1.2.3 صفات الأنبياء والرسل عند ملا جلى زاده وغيره:
107	2.2.3 حكم الأعراض البشرية على الأنبياء والرسل عند ملا جلى زاده وغيره.
109	3.3 . المعجزة والفرق بينها وبين الكرامة والاستدراج عند ملا جلى زاده وغيره من المتكلمين
109	1.3.3 تعريف المعجزة وحكمها وشروطها عند ملا جلى زاده وغيره.
110	2.3.3 الفرق بين المعجزة وبين الكرامة والاستدراج عند ملا جلى زاده وغيره
112	3.3.3 الاستدراج عند ملا جلى زاده رحمه الله وغيره من الفرق الاسلامية
Hata! Yer işareti	4: آراء ملا جلى زادة حول الشفاعة والتوسل عند ملا جلى زاده وغيره من الفرق الكلامية الاخرى. tanımlanmamış.
Hata! Yer işareti	1.4. الشفاعة عند ملا جلى زاده وغيره tanımlanmamış.
115	1.1.4 تعريف ملا جلى زاده للشفاعة
117	2.1.4 الشفاعة عند الفرق الاسلامية.
120	3.1.4 المقارنة بين آراء ملا جلى زاده والفرق في بيان الشفاعة.
Hata! Yer işareti	2.4. رأي ملا جلى زاده في التوسل بالأنبياء والاولياء والاعمال الصالحة وعند الفرق الكلامية tanımlanmamış.
120	1.2.4 . التوسل وتعريفه عند ملا جلى زاده:
121	2.2.4 التوسل عند الفرق الكلامية:
123	3.2.4 . المقارنة بين آراء جلى زاده والفرق الاسلامية في التوسل.
Hata! Yer işareti	5: آراء ملا جلى زاده في بيان السمعيات من خلال تفسيره. tanımlanmamış.

Hatal Yer işareti

- 1.1.5. البرزخ وأحكامه عند ملا جلي زاده وغيره.
tanımlanmamış.
- 124 1.1.1.5 البرزخ وسؤال القبر عند ملا جلي زاده وغيره.
- 125 2.1.1.5 البرزخ عند غير ملا جلي زاده من الفرق:
- 130 2.5 .علامات الساعة عند ملا جلي زاده وغيره
- 130 1.2.5. دابة الأرض عند ملا جلي زاده وغيره.
- 135 2.2.5 ياجوج وماجوج عند ملا جلي زاده وغيره:
- 136 3.2.5 نزول عيسى عند ملا جلي زاده وغيره:
- 138 4.2.5 الدخان عند جلي زاده:
- 139 3.5. اليوم الاخر وما يقع من البعث والحشر عليه عند ملا جلي زاده وغيره.
- 140 1.3.5 الحوض عند ملا جلي زاده وغيره:
- 141 2.3.5 الجنة تعريفها ومكانها ودرجاتها عند ملا جلي زاده.
- 144 3.3.5. والجنة والنار عند الفرق الإسلامية:
- 145 4.3.5.رؤية الله عند ملا جلي زاده وغيره:
- 147 5.3.5. المقارنة بين جلي زاده وغيره من الفرق في بيان رؤية الله
- 148 6. الخاتمة:
- 150 7. المصادر والمراجع

مقدمة

الحمد لله الذي أفاض بنعمه على عباده أجمعين، وجعل الجنة خاصة للمؤمنين منهم والقانتين، والصلاة والسلام على خير المرسلين، سيدنا محمد وعلى آله الطيبين، وأصحابه الغر الميامين، ومن تبعهم وسار على نهجهم إلى يوم الدين وبعد،

فإن القرآن الكريم هو المعين الذي لا ينضب، فهو المعجزة الخالدة، تحدى به الخالق الإنس والجن على أن يأتوا بمثله فعجزوا أن يأتوا بسورة من مثله أو حتى أقصر آية منه؛ لأنه لا تنقضي عجائبه، ولا يُخْلَقُ عن كثرة الرد، ولا يبلي جديده كالأيام والسنوات، فلقد أودع الله فيه من الأسرار ما لا تستطيع العقول أن تصل لبلاغته، ومهما كثرت حوله الدراسات والأبحاث فلم تصل كنهه وفصاحته، فكَم من أطروحات حوله كتبت، وكَم من أبحاث في فلكه دارت، وكَم من طالب علم نهل من بجره الزاخر، واستفاد من عبيره الفواح، واقتنص من درره الغالية، فهذا القرآن الكريم يتعبد المتعبدون، يتقرب إلى خالقهم الصالحون، ويتلاوته تزداد الحسنات وتغفر الخطايا والذنوب، ولما لا فهو الكتاب المعجز في كلامه، المبدع في نظمه وألفاظه، كما قال الإمام السيوطي (ت: 611 هـ) لو نزلت منه لفظة ثم أدير لسان العرب على لفظة أحسن منها لم توجد فكل حرف فيه، له إشعاع نوراني، يتعاون مع جملته، وكل كلمة فيه قد اختيرت اختياراً بالغاً، ووضعت في مكانه الأليق بها، لو حاولت أن تجد له بدلاً، فلن تبغي عنه حولاً.

من أجل ما ذكرت- وغيره - قصدت وهي تجاه هذا الكتاب العظيم لإخراج المواضع العقديّة فيها، وأنا على يقين أن الأمر علي ليس بالسهل أو اليسير؛ لأنني بصد الكلام عن هذا المعجزة الخالدة، التي كتب المولى - تبارك وتعالى - منذ الأزل أن لا يأتيها الباطل من بين يديها ولا من خلفها، من أجل ذلك جند - سبحانه- الجنود لذلك الأمر؛ لكي تدفع عن القرآن زيغ المبطلين، وتنفي عنه آثار الجاحدين المشككين.

لذا، كنت أحاول أن أحتاط لهذا الأمر جيداً، ونصب عيني قول سيدنا أبي بكر الصديق (ت: 13 هـ) - رضي الله عنه وأرضاه- المشهور عندما قال

"أَيُّ سَمَاءٍ تُظَلِّئِي، وَأَيُّ أَرْضٍ تُثَلِّئِي إِذَا قَلْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَا أَعْلَمُ"³

وقد اخترت تفسير القرآن الكريم المسمى بالتفسير الكردي؛ للبحر العلامة، والسيد الفهامة، ملا محمد جلي زاده الكردي، فقد صَمَّنَ بين دفتيه علماً غزيراً، وفقهاً سديداً، وقلماً سَيِّلاً عتيدياً، ولما فيه من علم عظيم ينبغي إخراجاً إلى النور؛ ليفيد منها طلاب العلم؛ لهذا قمت باختياره؛ ولأنه تفسير باللغة الكردية، فأحببت أن يطالع عليه العرب، فترجمته المواضع العقديّة إلى اللغة العربية، وتتبع آراءه العقديّة التي ذكرها في تفسيره، وعقدت مقارنات بين تلك الآراء

¹الحافظ جلال الدين أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين أبي بكر بن عثمان بن محمد بن خضر بن أيوب بن محمد بن الشيخ هام الدين الحضيري السيوطي الشافعي المسند المحقق المدقق، صاحب المؤلفات الفائقة النافعة. ولد بعد مغرب ليلة الأحد مستهل رجب سنة تسع وأربعين وثمانمائة، وكانت وفاته رضي الله تعالى عنه في سحر ليلة الجمعة تاسع عشر جادى الأولى سنة إحدى عشرة وتسعمائة في منزله بروضة المقياس بعد أن تمرض سبعة أيام بورم شديد في ذراعه الأيسر، وقد استكمل من العمر إحدى وستين سنة وعشرة أشهر وثمانية عشر يوماً، وكان له مشهد عظيم، ودفن في حوش قوصون خارج باب القرافة، وصلي عليه غائبة بدمشق -نجم الدين محمد الغزي، الكواكب السائرة بأعيان المئة العاشرة ed. by تحقيق: خليل المنصور (بيروت: دار الكتب العلمية، 1418)، 1/ 237؛ عبدالحلبي بن أحمد بن محمد ابن العماد الحنبلي، شذرات الذهب في أخبار من ذهب . ed. by تحقيق ، عبدالقادر الأرئووط (بيروت: دار ابن كثير، 1406)، 10/ 74.

² عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، الإيقان في علوم القرآن ed. by محمد ابراهيم ابو الفضل (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1393)، 2/ 201.

³ السيوطي، الإيقان في علوم القرآن، 1393، 2/ 179؛ ابن عبد البر القري، جامع بيان العلم وفضله ed. by نخ:أبي الأشبال (الرياض: دار ابن الجوزي، 1414)، 209؛ أبو محمد عبدالله بن عبدالرحمن الباري، سنن الباري ed. by حسين الداراني (المملكة العربية السعودية: دار المغني للنشر والتوزيع، 1412-2000)، 1/ 184.

العقدية وآراء غيره من علماء علم الكلام، فملا جلي زاده مع أنه مفسر كبير، فهو - أيضا- في الوقت نفسه مطلع على علم الكلام، وله في ذلك العلم من المصنفات والمؤلفات التي أظهر فيها براعته وحكته.

أ صعوبات البحث:

هذه الأطروحة كغيرها من الأبحاث العلمية لا تخلو من مشاق وصعاب وجاءت تلك الصعوبات على النحو التالي:

- هذا التفسير صنفه المؤلف باللغة الكردية- وهي لغته الأم- وعند ترجمته إلى اللغة العربية وجدت صعوبات جليّة، لما بين اللغتين من الاختلاف البين من تكوين الجملة، وفروق بين المفردات والألفاظ، فاللغة العربية مفرداتها وألفاظها وجملة تختلف عن اللغة الكردية اختلافاً بينا، فالكلمة الكردية لها مرادفات عدة من اللغة العربية، وعند اختيار مرادف لا يتلاءم مع سياق الكلام، قد يتغير المعنى، بل ينقلب الكلام إلى ضد مراد المصنف.

إضافة إلى الصعوبة السابقة أن بحثي يدور حول علم الكلام، والبحث عن آراء جلي زاده العقدية، المبثوثة في تفسيره الكردي، وعقد مقارنات علمية بينه وبين علماء الكلام السابقين عليه واللاحقين له، وهذا يحتاج إلى طول بحث وتدقيق وتمحيص للآراء ونقد لها للوصول إلى أصولها من وجهة نظري.

هذه الأطروحة تتعلق بتفسير القرآن الكريم المترجم باللغة الكردية، مما يتطلب باحثاً واسع الاطلاع، يتسم بالصبر وطول البال، ويحتاج إلى البحث عن المصادر والمراجع التي تفيد منها الأطروحة، وهذه المصادر قليلة بالنسبة لي، مما جعلني دائماً البحث والتفتيش، لمعالجة مسألة واحدة من عشرات المسائل العقدية التي هي لب بحثي وصميمه.

ب منهج البحث:

تعتمد هذه الأطروحة على منهجين من المناهج العلمية التي تتيح دراسة شاملة ومتعمقة لموضوع "الآراء العقدية في التفسير الكردي لملا جلي زاده". وفيما يلي شرح مفصل للمنهجين المستخدمین:

1. المنهج الاستقرائي: وهذا المنهج يُستخدم؛ لاستقصاء الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ذات العلاقة بالعقيدة الإسلامية، بهدف جمع الأدلة الشرعية التي توضح هذا المفهوم ودلالاته، حيث يقوم الباحث بجمع الآيات القرآنية التي تتناول العقيدة الإسلامية بشكل مباشر أو غير مباشر، وتتبع آراء المؤلف العقدية المبثوثة في تفسيره، وكيف رد على غيره من المتكلمين والفلاسفة المخالفين لآرائه؟ ثم وضع جميع الآراء في ميزان الشريعة الإسلامية؛ لتمييز المقبول منها والمردود، مدعماً ذلك بالأدلة والبراهين الساطعة، ويهدف هذا المنهج إلى توفير قاعدة معرفية رصينة تُبرز الآراء العقدية لملا جلي زاده في تفسيره التي تؤكد أهمية التمسك بالإيمان بالله في تحقيق الاستقرار والسلم النفسي والمجتمعي.

2. المنهج التحليلي: يُستخدم لفهم النصوص الشرعية واستنباط المعاني والدلالات التي تتناول العقيدة الإسلامية من التوحيد والنبوات والسمعيات، ويتم ذلك من خلال تحليل النصوص القرآنية والأحاديث النبوية من حيث السياق واللغة والهدف الشرعي، بالإضافة إلى دراسة الأحاديث النبوية التي تؤكد أهمية العقيدة والإيمان بالله كوسيلة للنجاة من الفتن وتحقيق الأمن، ويُساعد المنهج التحليلي على استنباط العلاقة بين النصوص الشرعية ومفهوم الاستقرار الاجتماعي، مما يتيح ربط الجانب النظري بالواقع العملي.

ج خطة البحث:

حسب طبيعة البحث ينقسم هذه الدراسة الى خمسة فصول، منها: الفصل التمهيدي من حياة العلامة ملا محمد جلى زاده وعصر ملا محمد جلى زاده من الناحية السياسية. ومن الناحية الدينية ومن الناحية الاجتماعية الاقتصادية وحياته الشخصية اسمه ونسبه ولقبه ولادته. نشأته وأسرته. ومذهبه الفقهي والعقدي. ووفاته ومدفنه وثناء العلماء عليه. وحياته العلمية ورحلاته العلمية. وأساتذته وأقرانه. المطلب الثالث: تلامذته. ومؤلفاته وآثاره.

والفصول الباقى ينقسم على ثلاثة أقسام رئيسية. الإلهيات، والنبوات، والسمعيات. وهذه الأقسام الثلاثة يتنوع على أربعة فصول الفصل الأول: آراء ملا محمد جلى زاده العقدي في الايات المتعلقة بالألوهية وآراؤه وتفسيره في الاستدلال على وجود الله تعالى و وحدانيته ومنهجه في الاستدلال على وجود الله تعالى والفرق والمذاهب الاخرى في الاستدلال على وجود الله تعالى وآراؤه في بيان توحيد الله تعالى والاستدلال عليه المقارنة بين آراء ملا محمد جلى زاده وآراء الفرق الكلامية في بيان صفات النبوتية الاجابية لله تعالى وآراء ملا جلى زاده في بيان صفات النبوتية الاجابية لله تعالى والمقارنة بين آراء ملا جلى زاده وآراء الفرق الكلامية في بيان صفات النبوتية الاجابية لله تعالى والمقارنة بين آراء ملا جلى زاده وآراء الفرق الاخرى في بيان صفات الاجابية لله تعالى وآراء ملا جلى زاده في بيان صفات الله تعالى السلبية وآراؤه في بيان الصفات السلبية لله تعالى.

وآراء الفرق الكلامية في بيان الصفات السلبية لله تعالى والمقارنة بين آراء ملا جلى زاده وآراء الفرق الاخرى في بيان الصفات السلبية وآراء ملا جلى زاده في مسائل القضاء والقدر من خلال تفسيره، وآراء ملا جلى زاده وبيانه للقضاء والقدر، وآراء ملا جلى زاده لأفعال العباد. وآراء فرق المتكلمين في بيان القضاء والقدر وأفعال العباد والمقارنة بين آراء ملا جلى زاده والمتكلمين في بيان القضاء والقدر وأعمال العباد والارادة الجزئية وآراء ملا جلى زاده فيما يتعلق بالنبوات والرسول وملا جلى زاده وتعريفه للنبي والرسول، والفرق بينها، مع بيان عدد الرسل والأنبياء والمفاضلة بينها. و النبوة عند ملا جلى زاده، وعدد الأنبياء والرسول عند ملا جلى زاده. والمفاضلة بين الأنبياء والرسول وبينهم وبين الملائكة. والمقارنة بين آراء ملا جلى زاده وغيره في بيان عدد الرسل والأنبياء والمفاضلة بينهم، و صفات الأنبياء والرسول وشروطهم عند ملا جلى زاده وغيره. و صفات الأنبياء والرسول عند ملا جلى زاده وغيره. وشروط الأنبياء والرسول عند ملا جلى زاده وغيره. و حكم الأعراض البشرية على الأنبياء والرسول عند ملا جلى زاده وغيره. والمعجزة والفرق بينها وبين الكرامة والاستدراج عند ملا جلى زاده وغيره من الفرق الاسلامية. و تعريف المعجزة، وحكمها، وشروطها، عند ملا جلى زاده وغيره. والفرق بين المعجزة وبين الكرامة عند ملا جلى زاده وغيره. والفرق بين المعجزة والاستدراج عند ملا جلى زاده وغيره. وآراء ملا جلى زاده حول الشفاعة والتوسل ومقارنتها بآراء و الشفاعة عند الفرق الكلامية. والشفاعة الصغرى والكبرى عند ملا جلى زاده وغيره، وآراء ملا جلى زاده في التوسل بالأنبياء والأولياء والأعمال الصالحة ومقارنتها بآراء الفرق الكلامية الأخرى. و التوسل وتعريفه عند ملا جلى زاده. والتوسل عند الفرق الكلامية. وحكم التوسل عند ملا جلى زاده وغيره. وآراء ملا جلى زاده في بيان السمعيات من خلال تفسيره.

و البرزخ وأحكامه عند ملا جلى زاده وغيره. و البرزخ وسؤال القبر عند ملا جلى زاده وغيره، وعذاب القبر ونعيمه عند ملا جلى زاده وغيره، وعلامات الساعة عند ملا جلى زاده وغيره وعلامات الساعة الصغرى عند ملا جلى زاده وغيره، وعلامات الساعة الكبرى ملا جلى زاده وغيره، اليوم الآخر وما يقع عليه عند ملا جلى زاده وغيره، والايان باليوم الآخر والنفخ في الصور عند ملا جلى زاده وغيره. و البعث والحشر عند ملا جلى زاده وغيره. و الصراط والميزان عند ملا جلى

زاده وغيره، والحوض عند ملا جلى زاده وغيره، والجنة والنار عند ملا جلى زاده وغيره، والجنة تعريفها ومكانها ودرجاتها عند ملا جلى زاده وغيره، والنار تعريفها ومكانها ودرجاتها عند ملا جلى زاده وغيره، والعذاب والهوال النار عند ملا جلى زاده وغيره.

الفصل الأول

1.1 المبحث الأول: حياة ملا محمد جلي زاده

1.1.1. اسمه، ونسبه، ولقبه.

هو: محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أسعد الجلي، المشتهر بعدة ألقاب:

- رئيس العلماء⁴
- ملا محمد أفندي⁵
- جفنايي مةلاي - جناب الملا
- مةلاي كةورة - الملا الكبير (الملا الكبير الكويي) نسبة إلى مسقط رأسه، بلدة (كويه/ كوي سنجق)، والملقب بـ (كمال الدين)⁶، والمكنى بأبي مسعود⁷، كذلك صرح الشيخ جلي زاده عن كنيته فقال: كما يقول والدي: فأنا أبو مسعود جلي زاده محمد بن الحاج ملا عبد الله جلي زاده⁸
- والمعروف بـ (الجلي زاده/جلي زاده)، واشتهر بين العلماء والعوام بـ (العالم الكبير)، وكان رحمه الله في بداية عمره يدعى بـ كاك محمد أو كاكه حمه محبة له⁹ والدته: عائشة بنت الحاج الملا أبو بكر آغا الحويزي¹⁰. المتوفاة سنة: 1296هـ¹¹

1.1.2. ولادته:

⁴لقب به بعد وفاة والده سنة: 1908م، وتوليه محام التدريس والوعظ والإرشاد مقام والده، زكي بك، محمد أمين، مشاهير الكرد والكردستان في العهد الاسلامي (بغداد: النقيض الاهلية، 1364)، 387/1.

⁵ حيدري، د. جواد فقي علي، محمد بن عبدالله الجلي ومحموده العلمية، 102 عرف به بعد توليه المهام الرسمية - لاسجا في العهد العثماني. .

⁶كمال الدين لقب لملا محمد جلي زاده عليه الرحمة. واللقب يشتمل على المدح والذم وقد يكون للمدح اذا دل على معنى حسن مثل الأمين، الفاروق، وكال الدين، جمال الدين، وقد يكون للذم اذا دل على معنى قبيح مثل: الاعرج، وهنا لقب كمال الدين مدح له. الباحث.

⁷الكنية قد تكون للمدح غالبا وقد تستعمل لغيره، والكنية ما صدر بأب أو أم، مثل: أبو بكر، وأم سلم، الغالب فيها التشريف والتكريم، ولذلك تستعمل كثيرا في المدح، الباحث.

⁸الحاج ملا عبدالله جلي زاده رحمه يأتي ترجمته قريبا.

⁹ محمد عبدالله جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، تحقيق كوسرت صالح احمد (اريل: ناوندي رينوين، 2007)، 13/1.

¹⁰ عشيرة الحويزي قبيلة معروفة قد تكون فرعاً من ضمن عشائر كردية أكبر وبعضه مرتبطة بعشائر عربية انتقلت إلى المناطق الكردية، وتتوزع بين العراق وايران وتركيا وسوريا، وتتميز بتنوعها الكبير وارتباطها بالأرض والتاريخ الكردي، الباحث

¹¹ جلي زاده، التفسير الكردي من كلام الله، مؤسسة حمدي للطباعة والنشر، السلجانية - العراق، ط1، سنة: 1430هـ - 2009م، 731.730/10.

ولد (محمد الجلي) في بلدة (كوي سنجنق) قريباً من (أربيل) في كردستان العراق، في شهر رجب من سنة (1283هـ-1876م) ¹² - ¹³.

1. 1. 3. أسرته وأسرته:

وتوفيت والدته قبل أن يبلغ الخامسة من عمره، ونشأ في رحاب أسرة علمية وأدبية عرفت بالتدريس والفتوى والقضاء، وحظي برعاية خاصة من والده الشيخ عبد الله (رئيس العلماء)، وكانت نشأته في حجر والده (الحاج ملا عبدالله الجلي) (ت: 1326هـ)، قبل أن تذكر نشأته تذكر مختصراً من سيرة أبيه الحاج ملا عبدالله جلي زاده هو عبد الله أسعد الجلي عبد الله بن ملا أسعد بن ملا عبد الله بن ملا عبد الرحمن الجلي، ولد في ٢٢ شوال سنة ١٢٥٠هـ - ١٨٣٤م، بدأ بالدراسة عند والده، ثم طاف في المدارس، وأخذ العلم من علماء أعلام منهم: الشيخ طه السورسوري، وملا محمد كاك عبدالله الشيخ وه تمان¹⁴، وقرأ مدة عند ملا أحمد بن آدم مع الشاعر الحاج عبد القادر الكوي، وسافر إلى (بغداد) سنة ١٨٧٥م، زار فيها المفتي الزهاوي فأكرمه، والتقى فيها بالسيد كاك أحمد الشيخ، وكذا بالشيخ بهاء الدين، وأخيه الشيخ عمر، وبالسيد سلمان، وجميل زاده ودرويش أفندي الحيدري، والسيد عبد الرحمن نقيب الأشراف، رجع إلى (كويه)، وفي سنة ١٨٧٧م شارك الحرب ضد روسيا، وبعثه السلطان عبد الحميد خان العثماني مع عبد الله باشا الرواندوزي؛ للإصلاح بين الدولة العثمانية وحكومة إيران، فنزل (مهاباد) سنة ١٨٩١م، وأصلح بينها، وكان همه التدريس، ففي بعض الأحيان كان يُدرّس لعشرين طالباً من الصبح إلى المساء، من طلابه ملا محمد أمين الكونقلوسي، وملا عثمان الشوكي المدرس في (بحرّة)، وملا عبد الحميد ملا طاهر في دهوك، وملا ياسين أفندي البريفكاني، وملا أحمد أفندي العادي حفيد ملا يحيى المزوري (ت: 1254 هـ)، وملا خضر البرزنجي، وملا أحمد بهاء الدين الكوي، وملا محمد رسول آغا الورتقي، وملا علي الباداوي، ونجله ملا محمد الجلي.

وفي سفره إلى (بغداد) عقد صداقة بينه وبين الشيخ عمر البياري (ت: 1318 هـ)، وجرى بينهما بهذه المناسبة رسائل وقصائد كردية سجلها التاريخ الكردي: ١٢٩/١٣٩-٢ توفي سنة ١٣٢٦هـ - ١٩٠٨م، أرخ لوفاته بحساب الابدع (مغفور)، حيث إن م = ٤٠ + (غ = ١٠٠٠) + (ف = ٨٠) + (و = ٦) + (ر = ٢٠٠)، والمجموع الكلي يساوي: ١٣٢٦هـ له بعض فتاوى فقهية، ومنقبة المولد النبوي المسجوعة¹⁵، مع أي ذكرت شيئاً من ترجمة والده ولكن أحب أن أشير إلى نبذة من حياة أبيه الملا عبد الله جلي زاده على لسان ابنه الملا محمد جلي زاده هو يذكر ملخصاً من ترجمة أبيه في آخره تفسيره يقول من هنا أكتب

¹². طاهر ملا عبدالله البحري، حياة الامجاد من العلماء الأكراد (بيروت-لبنان: دار ابن حزم، د.ت)، 104/3.

¹³. جلي زاده، التفسير الكردي، 731/10.

¹⁴ محمد بن ملا كاك عبد الله بن ملا محمود ولد ملا محمود سنة ١٧١٧م في قرية (خواجالي) بيرانشار لاجان، ومنها نزح إلى (وه سان) منطقة بالك، أكمل العلوم فيها عند الشيخ عباس، وأخذ منه الإجازة العلمية، رجع إلى (إيران)، فرأى أن قريتهم قد هدمت بيد شاه إيران فضاقت صدره ولم يطب نفسه بالإمامة فيها، فهاجر إلى (العراق) فأقام بقرية (شيخ وه تمان) للإمامة والتدريس، ثم انتقل إلى قرية (ناوبه ركه)، وبها توفي سنة ١٧٨٥م، خلفه ابنه ملا كاك أحمد وهو كوالده عالم متمكن في العلوم، له حواش على كتب المنهج، وبعد وفاته خلفه ابنه ملا محمد، وهو الذي ترجم له، ولد في قرية (شيخ) وه تمان سنة ١٧٨٩م، بدأ بالدراسة عند والده، وأكمل لديه العلوم، وكان عالماً ذكياً محققاً مدققاً، له حواش على شرح ملا حسين البشندري على تشرح الأفلاك، وعلى أشكال التأسيس والأسطرلاب له اختصاص في الفلك والهندسة والحساب، درس عليه ملا عبدالله الجلي، والشاعر الحاج قادر الكوي وكان يتفرجان مع الطلاب أيام العطل إلى مصيف سينكوره)، وتذكر الحاج هذه الأيام الطيبة فأرسل في (استامبول) منظومة كردية لزميله ملا عبدالله وقال:

به بيرت دي زه ماني چوينه باله ك به بيخاوسى نه كه وشم بوو نه كاله ك
كه چوينه (سينكوره سينه م گرى به ست وه كو قه نديلى سه ركه ردان وه كو مه ست

أقام المترجم عنه بقرية (شيخ) وه تمان لإقامة أمور الدين حتى سنة ١٨٦٧م، سافر فيها إلى (أربيل)، وبها وافاه الأجل المحتوم، ودفن بمقبرة شيخ عبدالله.

أولاده: ملا عبد الرحمن، ملا بايزيد ملا كاك أحمد ملا إسماعيل، ملا علي، ملا طه عبدالكريم محمد المدرس، علمونا في خدمة العلم والدين ed. by محمد علي الفرداعي (لبنان: دار آحياء التراث العربي،

د.ت)، 121. طاهر ملا عبدالله البحري، حياة الامجاد من العلماء الأكراد (بيروت: دار ابن حزم، 1436-2015)، 110-111/3، محمود المزوري، العوائل الشهيرة في روانسر (أربيل-العراق: مطبعة آراس، د.ت)، 91-98.

¹⁵ المدرس، علمونا في خدمة العلم والدين، 353-354. البحري، حياة الامجاد من العلماء الأكراد، 100/2.

شيئاً من ترجمة حالي وحال والدي واستحسن ذلك، كان والدي جمال الدين أبو محمد الحاج الغازي كاك الملا عبد الله أفندي جلي زادة ابن ضياء الدين الحاج الغازي كاك الملا أفندي أسعد الأفندي (ت: 1289 هـ) جلي زادة ابن الواثق بالله الحاج الملا عبد الله (ت: 1830 م) ابن الجلي ابن مجد الدين الحاج الملا عبد الرحمن الجلي (ت: 1802 م) روح الله أرواحهم، هذا ما حصلت عليه من خط جدي في ٢٦ / شوال / ١٢٥٠ للهجرة القمري.

ترى في غرفة والديه وكبر فيها، ثم دخل المدرسة وشيئاً فشيئاً تعلم، ثم قال: أنا أعلم إنني لا أفهم، لكن ذاكرتي جيدة، فيستقر في خلدي كل ما أسمع، ثم أؤديه تماماً لطلاب العلم، بعد ذلك انفتح قلبي.

وكان كثير الإخلاص لكمال شارح الشافية، ولأجل الدراسة كان يسافر إلى منطقة باله كان لدى الملا محمد كاك عبد الله الشيخ وقماني واستحصل الكثير هناك لدى الملا محمد كاك عبد الله الشيخ وقماني وأثنى عليه كثيراً، وأخذ العلم من الملا محمد الخطي المشهور (ت: 1276 هـ). لكن الملا الخطي كان آنذاك شيخاً هراً كبير السن ويذكر أنه كان منهمكاً بدرس (كولستان)¹⁶ لابنه عبد الحكيم، فيقرأ عند والده من الصباح إلى المساء وينشغل بالمطالعة ومراجعة كتب اللغة الفارسية من الظهر إلى وقت متأخر، ثم ينجز هذا الدرس، ونحن كنا محرومين من تدريسه، وفي يوم قلت له إن تسمح لي أن أدرس ابنك (كولستان) كي تتفرغ أنت لتدريتنا، وقال لا بأس لكن أولاً أسمع درساً من عندك حين تدرسه فإن استحسنته، فأقبل ذلك فيها ونعم، فقلت لابنه هات الكتاب (كولستان) فقال الأستاذ بلا مطالعة؟ قلت نعم ودرسته درساً جيداً أمام حضرته، فاستحسنه فأصبح يدرس طلابه، وكان أكثر تحصيله لدى والده من حياته.

وكان عالماً جيداً يدرس في المسجد الكبير، وفي الوقت نفسه يتلقى دروسه لدى والده إلى تاريخ ١٢٨٨ الهجري وصحب والده الفريضة الحج من حلب والشام وبيروت يناظر العلماء المتواجدين هناك وكان يبدو حسب الظاهر من عمال رجال القافلة. لباسه، فتعجبوا منه كثيراً أن رجلاً من عمال القافلة يكون بهذه الدرجة من العلم ويقوا بعد أداء فريضة الحج. حسب توفي والده الحاج كاك أسعد الجلي في شهر المولود الربيع الأول من عام ١٢٨٩ الهجري، وفي العام المقبل عاد إلى كوية، وكانت أعشار بعض القرى مربوطة وموقوفة المدرسة كاك جلي من زمن حكومة بابان وحاكم رواندوز، لكنها انحلت من طرف الحكومة العثمانية.

وأظنه في عام ١٢٩٢ هـ ذهب إلى بغداد والتقى بالمفتي الزهاوي (1308 هـ)¹⁷، فلطف به كثيراً ثم التقى بحضرة كاك أحمد الشيخ (ت: 1305 الهجري)، وكان مع الشيخ بهاء الدين وأخيه الشيخ عمر (ت: 1318 هـ)، والتقى بذوات بارزة ببغداد فاحترموه كثيراً، لكن مع الأسف لم يتهبأ له شيء، ويقول كنت في بغداد

¹⁶ كتاب باللغة الفارسية لسعد الشيرازي فيه الحكم والمواعظ .

¹⁷ محمد فيضي الزهاوي، فقيه ولغوي ومحدث وعالم مسلم من علماء بغداد، ولد في القرن الثامن عشر قبل 1800م، وهو عميد عائلة الزهاوي في بغداد إذ به التحق لقب الزهاوي بتلك الأسرة، وهي أسرة كردية من سلالة بابان، وكان مرجعاً من مراجع العلم ولاء مؤلفات في العلوم والحكمة والمنطق وعلم الفلك وعلم الكلام كما كان مشهوراً بقوة الناكرة والحفظ وطلب العلم من صغره وكان يجيد اللغة العربية والكردية والتركية، ولقد كثر طلابه ومريديه، ومن تلاميذه، الشيخ رضا الواعظ، ومن المناصب التي تولاها منصب أمين الفتوى في بغداد، ومن قبل ذلك كان مدرساً في المدرسة العثمانية العلية.

وكان له مجلس عامر في داره ببغداد، في محلة (جديد حسن باشا) يختلف إليه رجالات العلم والأدباء والشعراء، وقد حفظ المعمرون من طلابه نوادره الطريفة وأخباره

نسبه: محمد فيضي الزهاوي في المدرسة السلجمانية في بغداد

هو الشيخ محمد فيضي الزهاوي بن الملا أحمد بن حسن بك ابن رستم بن كيخسرو بك بن الأمير سليمان بن أحمد بيك بن بوراق بيك بن خضر بيك بن حسين بك بن الأمير سليمان الكبير رئيس الأسرة البايانية ابن الفقيه الدارستاني البشدري ويلتقي نسبه بالصحابي خالد بن الوليد، حيث هاجر ابيه إلى بلدة زهاو، وهي بلدة في إيران من أعمال كرمانشاه وتزوج بأميرتها

رأيت أربعة أشياء منها وقار النقيب السيد سلمان، ثانياً: علم الزهاوي ثالثاً: الرجل الشاب جميل محمد أفندي، ورابعاً: عقل الدرويش أفندي الحيدري، ومكث هناك قرابة ثلاثة أشهر، ثم اضطر إلى العودة إلى كوية وبأي حال داوم على التدريس.

ولما أعلنت الحرب بين الروس والعثمانيين عام ١٢٩٣هـ توجه للجهاد ضد الروس من جهة قارص¹⁸ وبايزيد¹⁹ وشارك في الحرب، ثم عاد فاشتغل بالتدريس والوعظ والفتوى والخطابة حسبة لله، ومع هذا كان وجهاء المدينة يضمرون له العداوة.

وفي عام ١٣٠٦ أو ١٣٠٧هـ وبواسطة طاهر باشا والي الموصل تم تخصيص راتب له قدره ألف قروش يعني عشر ليرات، وان كانت تلك الليرات في ذلك الوقت كثيرة لكن الرواتب تعطى بقالة لأن خزينة الدولة كانت فارغة دائماً، وفي ١٣٠٩هـ ذهب إلى سابلانغ بتكليف من الوالي ووفق للمقابلة وفي عام ١٢٩٦هـ تزوج والدي بوالدة نور الدين السيدة زينب بنت المرحوم السيد عبد الكريم المشهور بـ (بابة شيخ ونقلها إلى بيت الزوجية وبعد أيام من نقلها توفيت والدي رحمه الله - وإن السيدة زينب كان ذات علم وعرفان وطيب بيان ومائدة جميلة نادرة الزمان وكانت من سيدات سادات الكورد.

وكم كنت مبتهجا حين الاحظ والذي يتغطى باللحاف في الشتاء وأن هذه السيدة تقرأ له الكتب من أسكندر نامة وشاه نامة) وقد يصادف أن تقرأ له التفسير الكبير، فما أشد الفرح أن تكون زوجة العالم عالمة محترمة فيقدر أحدهما الآخر، ولد نور الدين في 1300 للهجرة.

وكان ملا محمد جلي زاده ابن حاج ملا عبدالله رحمه الله تربي في بيت العلم والفضل، حتى وصل إلى حد التميز، فبدأ بالقراءة وعمره سبع سنوات، وختم القرآن الكريم والرسائل الفارسية التي كانت تدرس في الكتاتيب حينئذ، ثم شرع في تعلم علوم العربية، فبدأ فيها بدراسة كتب المقدمات في النحو، والصرف، والفقه مع الطلاب الموجودين في مدرسة والده في الجامع الكبير في كويه، وجدّ، واجتهد، وسعى، وراعى حق تحصيل العلوم إلى أن أكمل كتاب الخادم في علم البلاغة من مؤلفات جده الأكبر عبد الرحمن الجلي، من هنا انتقل النجل إلى خدمة الوالد الماجد، فاشتغل عنده بقراءة بعض الكتب، وبالتلقي والسامع لبعضها، فسرعان ما أكمل قراءة وفهم الكتب الجادة، وقد وصف الشيخ الجلي دراسته في هذه المرحلة بأنها كانت عبارة عن تعلمه الخلاصة المستخلصة من الكتب، دون التطرق أو الاكترات بكيفية صياغة العبارات المختلفة والخلافات اللفظية واللغوية، وأخذ الإجازة من والده، فبقي مدرساً ومعاوناً لوالده الماجد في إفادة الطلاب وسائر خدمات الدين، وبعد مدة من الزمن فوض إليه والده التدريس والإمامة والخطابة، وقام الوالد بالوعظ والإرشاد فقط، إلى أن توفي والده فبطبيعة الحال قام صاحب الترجمة بالجميع خير قيام، وكان خطيباً بارعاً يخطب ارتجالاً بالكرديّة، والعربية، والفارسية، والتركية بلا تحضير وإعداد مسبق، وكانت خطبته تحظى بمحلب إعجاب لدى العامة والخاصة، ولكنه بعد مدة من الزمن أوكل أمر الخطابة إلى أخيه الشيخ نوري، واستمر هو في متابعة الإمامة والتدريس، وتفرغ للتدريس والتأليف، حيث ذُكر أنه كان يستمر في التدريس خلال يوم وليلة ست عشرة ساعة، وكان حوله مجموعة من المستعدين الأذكياء؛ ليدرس لهم كما يريد بغية إعدادهم؛ ليصبحوا مرشدين يدعون الناس إلى الإسلام النقي من شوائب البدع والخرافات، وكان الجلي يُعَدُّ بمثابة مدرسة فكرية وثقافية في ذلك الزمان. وكان

ومنها لحق ابنه نسب الزهاوي، ومن أبنائه مفتي الديار العراقية الشيخ محمد سعيد الزهاوي والشاعر جميل صدقي الزهاوي ومن أحفاده الشيخ أحمد الزهاوي. وفاته توفي الشيخ محمد فيض الزهاوي في 3 جمادى الأولى من عام 1308هـ/14 ديسمبر 1890م، عن عمر ناهز التسعين عاماً، ودُفن في ساحة المدرسة السلجانية.

- ابراهيم الدروي، البغداديون اخبارهم ومجالسهم (بغداد: مطبعة الرابطة، د.ت)، 126.

¹⁸ قارص هي مدينة تاريخية في شمال شرق تركيا، وتعتبر عاصمة ولاية قارص. تقع على هضبة عالية قرب حدود جمهورية أرمينيا على نهر قارص وهو فرع من نهر آراس .

¹⁹ بايزيد اسم يطلق في المصادر التاريخية على مدينة قديمة تعرف اليوم باسم دوغوبازيد وتقع في شرق تركيا قرب الحدود الإيرانية، ضمن ولاية آغري.

يجاول معالجة كل مشاكل مجتمعه في كافة النواحي، ولا شك أن ملا محمد ملك ناصية العلم والبيان؛ لذا اجتمع عليه الطلاب من كل حذب وصبوب، وظلت مدرسته عامرة بالعشرات من الطلاب النابيين، منهم بعض أساتذته السابقين ممن كانوا طلبة عند والده، يقول الشيخ عبد الكريم المدرس (ت: 1426 هـ)²⁰ عن نشأته: تربي في بيت العلم والفضل، حتى وصل حد التميز، وبدأ بالقراءة، وخطم القرآن الكريم، ودرس الكتب الأدبية، ثم شرع في تعلم العلوم العربية، وجد، واجتهد، وسعى، وراعى حق تحصيل العلوم في مدرسة والده، فحصلها وتكامل واستوى، وأخذ الإجازة منه، فبقي مدرساً معاوناً لوالده الماجد في إفادة الطلاب وسائر خدمات الدين.²¹

1. 1. 4: مذهبه العقدي والفقهي:

أولاً: مذهبه الكلامية

يمكن القول: بأنه باعتباره عالماً مطلقاً على العلوم الدينية وغيرها، منفتحاً لقبول الأفكار المختلفة، لا يمكن أن نحصره من فرقة أو مذهب معين من المذاهب الكلامية المعينة، وكيف لا؟ وهو لم يقبل بذلك في حياته، ولم يرص بالتقليد، إنما كان مستقلاً ومجتهداً، ينظر في آراء الفرق المختلفة، يأخذ منها، ويرد وينتقد من خلال سرد آرائه، وأيضاً يظهر من آرائه في تفسيره يعد الملا محمد اشعريا ولكن في بعض الأحيان أو في بعض المسئلة يخرج من الاشعرية أو نستطيع انه مستقل ولكن قريباً إلى مذهب الاشاعرة، فقد ذهب إلى أن مسألتي العقل والنقل لا تعارض بينها، ويقول: لا تعارض بين القطعيين: عقليين كانا أو نقليين، أو مختلفين "، ويقول: "التعارض ليس من الأحوال الذاتية للأدلة، ويدخل تحت الضبط، بل هو أمر اتفاقي، كان حقه أن لا يقع"²² وللملا محمد الجلي مواقفه الكثيرة وآراؤه الجميلة، وانتقاداته الصائبة لبعض علماء الكلام، تأييده لبعضهم، فلم يكن الملا محمد الجلي يقال لأقوال الآخرين بل كان ذا شخصية مستقلة في الآراء، حيث اهتم الملا محمد الجلي بالعقل، والفكر، والمعرفة ما هو ممكن وقوعه والمستحيل وجوده أو وقوعه؛ لذا أيد بعض الفرقة الماثلة باحترام العقل والتفكير، وانتقد من لم يهتم به²³، فوجدنا أن الملا محمد الجلي يمدح الحكماء الإلهيين، رغم تصريحه بما يطرأ عليهم من الاشتباه الذي يطرأ على غيرهم -يقصد الفلاسفة- كالاقتباه بين الممكن والمستحيل، لكن هذا الاقتباه مقارنة بالمتكلمين أقل القليل الذي يطرأ على الحكماء، بل ويطرأ على المتكلمين كثيراً من الاقتباه، حيث يرون الكثير من المستحيلات ممكنة الوقوع، بل ينكرون المشاهدات والمحسوسات والوجدانيات²⁴.

وبالنسبة لمذهب جلي زاده الفقهي فقد كان شافعيًا، ولكن بعض الأحيان يخرج من مذهب الشافعي إلى الحنفي، هكذا يظهر من خلال كتبه، فقد كان أكثر المدارس في أربيل يقلدون المذهب الشافعي، كما أنشئت مدارس أربيل في القرنين: السادس والسابع الهجريين، المقابل للقرنين: الثاني عشر والثالث عشر الميلاديين؛ لنشر المذهب الشافعي في المقام الأول، حيث إن ثلاث مدارس من مجموع أربع مدارس كانوا على المذهب شافعي مما يدل على انتشاره في تلك

²⁰ عبد الكريم بن محمد بن فاتح بن سليمان المدرس، المشهور بالشيخ عبد الكريم بيار، مفتي العراق السابق، ولد في شهر ربيع الأول 1323 هـ / أيار 1905م. في قرية (بيارة) في شمال العراق، وكان من أعلام العراق وكردستان، زاهد، وواع، وفقه، ومحدث، ومفسر، وأصولي، ومتكلم، ولغوي، وأديب، توفي في يوم الاثنين 27 رجب 1426 هـ / 29 آب 2005م. وتم تشييعه في موكب مهيب ودفن في مقبرة الحضرة القادرية.

²¹ المدرس، الشيخ عبدالكريم محمد، *علمونا في خدمة العلم والدين* (بيروت: دار أحياء التراث العربي، د.ت)، 551.

²² جلي زاده، الملا محمد الكوي، *المصقول في علم الاصول* (العراق: وزارة الاوقاف والشؤون الدينية، 1401)، 357.

²³ الملا الكبير، ملا محمد جلي زاده، *التكميل في وجوب الفرق بين الواجب والمستحيل*، تحقيق د. جمال محمد فتي رسول، د.ت، 6، 7.

²⁴ محمد عبدالله جليزاده، *التكميل في وجوب الفرق بين الواجب والمستحيل*، تحقيق جمال محمد فتي رسول باجلان (الاردن - دار الفتح: التفسير، د.ت)، 20.

الحقبة، وكانت المدرسة الرابعة (المظفرية) مشتركة بين المذهبين: الشافعي والحنفي مناصفةً، مع هذا كانت أكثرية من التحقوا بمدارس أربيل للتدريس كانوا من الشافعية، ومن خريجي المدارس النظامية²⁵، وكان بعضهم من المصنفين وشرح المصنفات الشافعية على مستوى العالم الإسلامي²⁶

1. 1. 5. وفاته ومدفنه وثناء العلماء عليه:

أصيب جلي زاده - رحمه الله وطيب ثراه- بمرض عانى منه، حتى صارت صحته ليست جيدة؛ لأن مرضه كان في المعدة، ما يسمى بـ (قرحة المعدة)، واشتد عليه المرض، وكان مرضه الذي توفي به، فقد أصيب في بداية عمره، ولكن آلامه كانت تعاوده بين الحين والآخر، وفي أواخر شهر أيلول سنة 1943 م عاوده المرض، واشتد به الألم، وهو عائد إلى قرية كوية قصداً تحت إشراف الطبيب المعالج، وفي يوم العاشر والحادي عشر من شهر تشرين الأول سنة 1943 م - 1362 هـ، أصيب بنزيف الدم في معدته، ففوجئ، واستطاع الأطباء إيقاف النزيف، ولكنه عاد بعد يوم واحد واشتد عليه، تعذرت إفاقته، فكانت تلك نهايته بين مئات الكتب والمخطوطات التي كانت مرافقة له طيلة عمره، ولما شاع خبر وفاته اضطربت المدينة، وأغلقت المحلات التجارية والدكاكين أبوابها، وتوجهت الجماهير الكثيفة =وفي مقدمتهم علماء الدين وموظفوا الدولة والطلاب المدارس ومعلموهم= إلى بيته يملؤها الحزن، وساروا مع جنازته إلى مثنوا الأخير، حيث وُري جثمانه في مقبرة العائلة (مقبرة درويش خضر) في كوية²⁷- وأثنى عليه كثير من العلماء النجباء مثل شيخنا عبد الكريم المدرس الذي قال في وصفه: (هو العالم العلامة، فريد الدهر، ونادرة العصر... إنه كان أحد الأجداد في العلم، والفضل، والغيرة، والشهامة، والجسارة الأدبية، وقوة التعلم، وفصاحة البيان، وصراحة اللسان²⁸

وأشاد الشيخ طاهر البحركي²⁹ في قصيدة من بحر الطويل في وصف العلامة الملا محمد جلي زاده- رحمه الله-

سَمِيَّ حَبِيبِ اللَّهِ مَفْخَرُ عَصْرِهِ	لِشْرَحِ قَوَاعِدِ الْأَصُولِ الْمُسَدِّدِ
تَسْرِبَلٌ بِيْرِبَالَ الْمَعَارِفِ وَالهُدَى	أَنَاةُ الْمَعَالِي، كُلُّ صَوْبٍ وَمَقْصِدِ
عَلَّتْ ذُرْوَةُ الْعُلَى ثَوَاقِبُ فِكْرِهِ	فَجَاءَ لَهُ الْعِلْمُ، مَعَ الْفَخْرِ وَالْمَجْدِ
تَضَلَّعُ فِي شَتَى الْعُلُومِ بِأَسْرِهِا	وَمَا خَافَ فِي اللَّهِ، مِنْ مَلَامَةِ حُسْدِ

²⁵المدرسة النظامية في القرن السابع الهجري (الذي يوافق القرن الحادي عشر الميلادي وما بعده) هي أول نظام تعليمي مؤسسي في التاريخ الإسلامي، أنشأها الوزير السلجوقي نظام الملك لنشر مذهب أهل السنة والجماعة والمذهب الشافعي، وتدریس العلوم الشرعية والعقلية، وتعتبر نموذجاً للجامعات الحديثة، حيث وفرت التعليم المجاني للطلاب والعلماء بدعم كبير من الوقف والدولة، وتخرج منها أفضل العلماء، وكانت مراكزها في بغداد ونيشابور ومدن أخرى .

²⁶ . عبد الرحمن بن الحسن بن علي الإسوي، طبقات الشافعية، تحقيق كمال يوسف الحوت (بيروت: دار الكتب العلمية، 2002)، 237/1-238.

²⁷ محمد بن عبدالله جلي زاده. عبدالرزاق بيار، المصقول في علم الأصول (بغداد: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1981)، 14.؛ جواد فقي علي حيدري، محمد بن عبد الله الجلي وجموده العلمية (بغداد: التفسير، د.ت)، 114.

²⁸ . المدرس، طاووتا في خدمة العلم والدين، 537.

²⁹ طاهر بن العلامة ملا عبد الله بن الحاج ملا سليمان بن فقي محمد بن أحمد بن عزيز بن رسول { الكردية }، عشيرة (كردية) بفتح الكاف الفارسية إحدى عشائر الكرد، ولد في 17 صفر 1364 هـ / 1945م بقرية بحركة عاصمة عشيرة (كردية)، منطقة البراني في (أربيل). وهو في قيد الحياة طول الله عمره وحفظه من السوء وهو عالم، وزاهد، ووارع، وكان من ابرز العلماء الاربيل.

فَحُسْنُ بَنَاتِ الْأَرْضِ مِنْ كَرَمِ الْبُدْرِ سَلِيلُ كِرَامِ التُّجْبِ فِي كُلِّ مَشْهَدٍ
وَحَرِيرُهُ زَمْزَمُ الْفَخَارِ لِشَعْبِنَا فَمَصْقُولُهُ الْمَصْفُولُ سَيْفُ الْمُهْتَدِ
وَسَيْلُهُ الْقَائِدُ كَذَلِكَ الْمَشَاهِدُ عَلَى طَرَزٍ مَا جَاءَ الْمَقَاصِدُ لِلشَّعْدِ
يَكشِفُهُ لِلْأَسْتَارِ أَيْبَى الْفَارِبِ تُنَادِي دُعَاةَ الْحَقِّ فِي الْقُرْبِ وَالْبُعْدِ³⁰

1. 2: عصر ملا محمد جلي زاده

1. 2. 1: عصره من الناحية السياسية:

الحالة السياسية:

ولد العلامة محمد جلي زاده في خلافة السلطان عبد الحميد الثاني (133هـ)³¹، الذي تسلم الخلافة يوم الخميس في الحادي والثلاثين من شهر أغسطس عام ستة وسبعين وثمانمائة وألف من ميلاد المسيح – عليه السلام (1876م)، الموافق: العاشر من شهر شعبان عام ثلاثة وتسعين ومائتين وألف من الهجرة النبوية (1293هـ).

فبعدما تولى السلطان عبد الحميد الثاني- رحمه الله- مقاليد الحكم والسلطنة تفاقمت المشكلات الداخلية والخارجية التي تراكت على الدولة العثمانية، وأصبح كل شيء في السلطنة يحتاج إلى التنظيم؛ فقد فسد التعليم، وأصيب الاقتصاد بالشلل، وكانت التجارة والزراعة والصناعة في أدنى درجات التردّي، بالإضافة إلى قلة هيمنة الخلافة العثمانية على بعض الدول التابعة لها، وفقدت سيطرتها على قسم آخر منها³²

وقد بذل السلطان عبد الحميد الثاني رحمه الله- وسعه في سبيل المحافظة على الوضع، والتفكير الجدي، لإيقاظ الأمة الإسلامية، وإيقاظ السلطنة من الانهيار، والتصدي للأطماع الأوروبية طوال سنوات حكمه، متوسلاً في ذلك بدهائه السياسي، ومحاولاً تقوية الرابطة الإسلامية بين المسلمين، ولكن الظروف السياسية والحضارية في عهده كانت أقوى من محاولاته، فقد وجد أعداء الأمة المتربصين لها في بقاء السلطان عبد الحميد في الحكم خطراً كبيراً يهدد مصالحهم وأطاعهم، فحفظوا؛ لإسقاطه، فأمر الشرق الأعظم الماسوني الإيطالي أعوانه الماسونيين في جمعية الاتحاد والترقي³³ بعزله، بعد أن أعلن السلطان عبد الحميد

³⁰ طاهر ملا عبدالله، حياة الامجاد، من العلماء الاكراد، البحريني (بيروت: دار ابن حزم، د.ت)، 171.

³¹ عبد الحميد الثاني: هو السلطان عبد الحميد بن السلطان عبد الحميد ولد 1843/9/21م، وتولى الخلافة بعد شقيقه السلطان مراد الخامس في 1876/8/31م، وكان في الرابع والعشرين من عمره، وفي سنة 1909م خلع من الخلافة، وحبس إلى أن توفي سنة 1918، : محمد حرب، السلطان عبد الحميد الثاني آخر سلاطين العثمانيين الكبار، ص 17.

³² وهي تيار فكري وقومي، تبلور في حركة سرية منظمة، كانت تهدف إلى خلع السلطان عبد الحميد الثاني، رفعت شعارات: الحرية، والمساواة، والعدالة، لجاءتها المساعدات من الدولة الأوروبية، والمحافل الماسونية التي انتسب إليها كثير من قيادي الجمعية، وقد استطاعت أن تستميل عدداً من أفراد الشعب بشعاراتها البراقة، ونجحت في أوساط الإداريين والعسكريين، ولا سيما في مدينة سلانيك التي كانت مقراً لليهود (الدونمة) ومركز الماسونية، وفي هذه المدينة انضم الجيش الثالث العثماني للاتحاد والترقي، وتم إعلان التمرد ضد السلطان عبد الحميد في ليلة 1908/7/23م. يلماز، عمر فاروق، السلطان عبد الحميد الثاني المفترى عليه، ترجمة طارق عبد الجليل (استنبول: عثمانلي، د.ت)، 32.

³³ أورخان محمد علي، رجل القدر في حياة أمة (مصر: شركة سوزلر، 2006)، 36.

رفضه القاطع تسليم فلسطين إلى اليهودية العالمية، وقد تم ذلك حيث أجبره الجيش على التنازل، فأتوا من بعده بأخيه محمد رشاد (الخامس)، الذي كان ضعيفاً جداً حتى غدا ألعوبة بيد الاتحاديين الماسونيين³⁴

الحالة الإدارية في العراق:

كان العراق في عهد السلطان عبد الحميد الثاني تحت سيطرة السلطنة العثمانية، وكان وقتئذ يتألف من ثلاث ولايات هي: ولاية بغداد، وولاية البصرة، وولاية الموصل التي تضم ثلاث سناجق: السنجق المركزي، وتبعه أفضية: دهوك، وزاخو، والعمادية، وسنجار، وعقرة، والسنجق الثاني: كركوك وتبعه أفضية: أربيل، ورواندرز، وكويه، وكفري، والسنجق الثالث: السليمانية، وتبعه أفضية: بازيان، وحلبجة، وشهرزور، ومركة...، ولم يكن الوضع الإداري في المناطق الكردية بأفضل من بقية المناطق المستظلة تحت ظل الخلافة العثمانية، إذ نالها الإهمال، وَقَلَّت الخدمات، ويعود سبب كل ذلك إلى المشكلات الاقتصادية التي عانت منها الخلافة العثمانية والتي أطلقوا عليها: الرجل المريض، فقد ساعدت الضغوط السياسية والعسكرية على نقص كبير ومتواصل في ميزانية السلطنة³⁵

الحرب العالمية الأولى:

نشبت الحرب العالمية الأولى سنة ثلاثة وثلاثين وثلثمائة وألف من الهجرة النبوية (1333هـ)، الموافق سنة أربعة عشرة وتسعمائة وألف ميلادية (1914م)، واشتركت فيها الخلافة العثمانية منضمة إلى دول أوروبا الوسطى، يقول الدكتور كمال مظهر³⁶ ما ترجمته: كان السبب الرئيس، لنشوب الحرب العالمية الأولى مطامع الدول الكبرى، الرغبة في إعادة توزيع العالم، وكانت تلك الدول جميعها قد وضعت ممتلكات الدولة العثمانية نصب أعينها، منتظرة بلهفة الوقت المناسب للاستحواذ على تركها، حتى إن ألمانيا الحليفة للدولة العثمانية لم تكن أقل اهتماماً بتلك الممتلكات من الدول الكبرى الأخرى؛ لذلك كانت هذه الدول مشغولة خلال سنوات الحرب بوضع الخطط، وتدبير المؤامرات فرادى وجماعات؛ لتحقيق أغراضها التي سبقت أن أدت إلى اشتعال نيران الحرب، وكانت كردستان – بوصفها جزء من السلطنة العثمانية - مكاناً بارزاً من تلك الخطط والمؤامرات³⁷.

وكانت نتيجة تلك الحرب هو القضاء على الخلافة العثمانية، وانتهت بانتصار الدول العظمى، فقاموا بتقسيم تركة الدولة العثمانية بينهم، كل حصل على نصيبه منها، وفي أثناء الحرب العالمية الأولى توفي السلطان محمد رشاد، وجاء بعده محمد وحيد الدين (السادس)، الذي كان يكره الاتحاديين، ويتربص بهم الدوائر، ولكنه لم يستطع أن يفعل أي شيء ضدهم، وعندما احتل الحلفاء مدينة اسطنبول وقع السلطان محمد السادس أسيراً بأيديهم، فضيقوا عليه، وحيل بينه وبين الأمة، فلم يجد السلطان مناصاً من أن يكلف أحد الضباط سراً، والذي كان تربطه به صداقة سابقة قبيل توليه عرش الخلافة، وهو مصطفى كمال، فأرسله إلى الأناضول،

³⁴ د. محسن عبد الحميد، النورسي الرائد الإسلامي الكبير، مطبعة الزهراء، الموصل، العراق، سنة 1408 هـ، ص 7-8.

³⁵ حيدري، د. جواد فقي علي، محمد بن عبدالله الحلبي وجموده العلمية (أربيل: مكتب التفسير، 2006، د.ت)، 14-16.

³⁶ الدكتور كمال مظهر: هو كمال مظهر احمد الحاج رسول، أستاذ جامعي ومؤرخ وباحث، من المؤرخين العراقيين المعاصرين المميزين، له حضور فعال على الساحة الثقافية العراقية منذ أوائل السبعينات من القرن الماضي، ولد سنة 1937م في كركوك، أنهى دراسته الثانوية سنة 1955م، ودخل دار المعلمين العالية (كلية التربية فيما بعد) ببغداد، وتخرج فيها سنة 1959م، وقد حصل على البكالوريوس في التاريخ بمرتبة الشرف سنة 1959م، ثم سافر إلى الاتحاد السوفيتي السابق؛ لإكمال دراسته العليا، وحصل على الدكتوراه سنة 1963م من معهد الاستشراق التابع لأكاديمية العلوم السوفيتية، ولازال على قيد الحياة، يسكن في مدينة أربيل في إقليم كردستان. "مجلة كلية التربية، العدد الرابع، بغداد، العراق، 2010 م"، ص 85.

³⁷ كمال مظهر، كردستان في سنوات الحرب العالمية الأولى، ترجمة محمد ملاكريم (بغداد، العراق: الآفاق العربية، 1984)، 303.

وزوده بأمر سلطاني إلى قادة الجيش جميعهم؛ كي يتعاونوا معه؛ لتهيئة الصفوف لجهاد المستعمرين وطردهم من تركيا، وقد تم ذلك في حروب سميت (حرب الاستقلال)، فاستطاعوا فيها طرد المحتلين اليونانيين من الغرب والروس من الشرق، ولما استقر الوضع لمصطفى كمال قام بإلغاء الخلافة الإسلامية³⁸.

الحرب العالمية الثانية:

هي بداية مرحلة جديدة في السياسة الدولية، ومحاولة أخرى من قبل الدول العظمى؛ لبسط سيطرتها، وتوسيع نفوذها في العالم كله والشرق خاصة؛ لذا كانت بوادر تلك الحرب ليست خفية قبل بدءها، فخاضت القوى العظمى تلك الحرب دون النظر إلى ما ستؤدي إليه من الخراب والدمار، كل ذلك من أجل تحقيق مكاسبهم السياسية، وتثبيت نفوذهم في الساحة الدولية، فأصبحت العراق عموماً، والمناطق الكوردية خصوصاً جزءاً من ساحة المعارك بين القوى المتحاربة في الحرب العالمية الثانية، فاندلع لهيب الحرب العالمية الثانية في أيلول عام تسعة وثلاثين وتسعائة وألف ميلادية (1939م)³⁹.

هذه نبذة مختصرة عن الفترة التاريخية التي عاش فيها العلامة الملا محمد جلي زاده، وهي فترة اتسمت في مجملها بعدم استقرار الوضع السياسي والاجتماعي في المنطقة، ولا سيما في أواخر عهد العثمانية، حيث شهدت الدولة آنذاك سلسلة من القلاقل والاضطرابات التي حدثت في الخلافة العثمانية، ومروراً باندلاع الحرب العالمية الأولى والثانية.

2.2.1: عصره من ناحية الدينية:

منذ بزوغ فجر الإسلام والشعب الكردي من أسبق الشعوب المجاورة له إلى اعتناق الإسلام، وخصوصاً عند وصول الفتح الإسلامي إلى العراق كما صرح بذلك غير واحد من المؤرخين⁴⁰، وهذا يبين بوضوح الوضع الديني والجانب العلمي عند الشعب الكردي.

فالشعب الكردي الذي اعتنق الإسلام بعدة فترة وجيزة من محيي الإسلام كان مخلصاً كل الإخلاص لعقيدته ودينه، وجعل مبادئ الإسلام وتعاليمه سلوكاً ودستوراً في حياته في كل المجالات، فشيدوا المساجد والجوامع وعمروها، ليس في المدن والقصبات فحسب وإنما في كل القرى والنجوع، وأصبحت هذه المساجد والجوامع من أهم المؤسسات الثقافية والعلمية التي انتشرت في طول كردستان وعرضها، مع كون كردستان -كباقي المدن والدول الأخرى- فقد دخلوا في الإسلام سريعاً، وكان الوقت مساعداً لانتشار الطرق الصوفية في المجتمع الكوردي على يد مشايخ الصوفية والمرميين والمريين وعلماء الدين، فانتشرت الطرق الصوفية في كل المناطق، وكان أكثر الطرق الصوفية انتشاراً في كردستان الطريقة القادرية⁴¹ والنقشبندية⁴². والرفاعية⁴³ وغيرها من الطرق الصوفية.

³⁸ د. محسن عبد الحميد، النورسعي الرائد الإسلامي الكبير، ص 8-9.

³⁹ تاريخ كردستان، لازاريف، ترجمة: عبدي حاجي، ص 242، دار سبيرز، أربيل - العراق، الطبعة الأولى، سنة: 1999م.

⁴⁰ المدرس، عبدالكريم محمد، علمونا في خدمة العلم والدين (دار احياء التراث العربي، دت)، 27.

⁴¹ تعريف الطريقة القادرية (مختصر) الطريقة القادرية هي إحدى أقدم الطرق الصوفية في الإسلام، تُنسب إلى الشيخ عبد القادر الجيلاني (ت 561هـ)، وتقوم على التمسك بالكتاب والسنة، وتركبة النفس، والإكثار من الذكر، والتخلي بالأخلاق الإسلامية كالزهد والتواضع والإخلاص، مع الجمع بين العلم الشرعي والسلوك الروحي، والبعد عن الغلو والبدع. عبدالوهاب الشعراي، الطبقات الكبرى، تحقيق محمد أديب الجادر (دمشق سوريا: دار الضياء الشام، دت)، 108/1-112. عبدالرحمن بن احمد ابن رجب، الذيل على طبقات الكبرى، تحقيق عبدالرحمن بن احمد العثميين (الرياض - السعودية: مكتبة العبيكان، دت)، 296/300. عبدالقادر الجيلاني، كتاب الغنية لطالبي طريق الحق، تحقيق عبدالكريم العجم (بيروت: دار صادر، دت)، 7/15. محمد أمين الإربلي، تنوير القلوب في معاملة غلام الغيوب، تحقيق ماجد الحموي (بيروت - لبنان: دار ابن حزم، دت).

ويرجع تاريخ انتشار التصوف إلى القرن السابع الهجري، الموافق للقرن الثالث عشر الميلادي، لكنه كان أكثر انتشاراً في القرنين: الثاني والثالث عشر الهجريين، المقابل للقرنين الثامن والتاسع عشر الميلاديين، وكانت الطريقة الموجودة آنذاك هي الطريقة القادرية، المنسوبة إلى الشيخ عبد القادر الكيلاني⁴⁴.

وغالبية الكرد مسلمون متبعون لمذهب أهل السنة والجماعة في العقيدة، متبعون لمذهب الإمام الشافعي في الفقه، وتوجد بينهم أقليات دينية ومذهبية يتكلمون الكردية مع لغتهم الأصلية من اليهود، والنصارى، والفيليين⁴⁵ من الشيعة، والإيزيدية، والكاكائية، وحركة الحقّة.

2.1.3: عصره من الناحية الاجتماعية والاقتصادية:

الحالة الاجتماعية والاقتصادية:

أما الحالة الاجتماعية فقد ساد الفقر في كل المدن والقرى، وصعوبة المعيشة لدى الناس كادت أن تبيدهم؛ لأن حياة العائلات الكردية كانت على المحاصيل الزراعية، والمواشي، ولما نشبت الحرب أتت على الأخضر واليابس، فالحروب العالمية الخارجية بين الدول الكبرى العثمانيين والصفويين، والحروب الداخلية لمقاومة

42. الطريقة النقشبندية: طريقة صوفية سنية، تُنسب إلى الشيخ بهاء الدين محمد بن محمد البخاري المعروف بشاه نقشبند (ت 791هـ)، تقوم على تحقيق التزكية الباطنية، والالتزام التام بالكتاب والسنة، مع التأكيد على الذكر الخفي (القلبي)، وصحة الشيخ، ومراقبة النفس، والجمع بين الشريعة والحقيقة دون انفصال. وتتميز النقشبندية بربط السلسلة الروحية بالنبي ﷺ عن طريق أبي بكر الصديق رضي الله عنه، وبالابتعاد عن المظاهر الصوفية الظاهرة كالسماع والرقص، والتركيز على الصفاء الداخلي وحضور القلب.

أبرز معالم الطريقة النقشبندية (باختصار) الذكر الخفي بدل الجهرى. شدة الالتزام بالشريعة. الصحة والمراقبة. الخلوة في الجلوة (حضور القلب مع الناس). السلسلة البكرية المتصلة بأبي بكر الصديق رضي الله عنه.

: يوسف بن إسحاق النيباني. جامع كرامات الأولياء. تحقيق إبراهيم عطوة عوض (دار الكتب العلمية: المكتبة الثقافية، د.ت). 2/ 146-150. أبو الوفاء الغنيمي. مدخل إلى التصوف الإسلامي (القاهرة: دار الثقافة، د.ت). 187-189. عبدالرحمن أحمد الجاهلي. نفحات الأنس من حضرات القدس. تحقيق محمد إديب الجادر (بيروت: لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت). 386-389.

43. الطريقة الرفاعية:

طريقة صوفية سنية، تُنسب إلى الإمام العارف بالله أحمد بن علي الرفاعي (ت 578هـ)، تقوم على تزكية النفس، وتهذيب الأخلاق، وخدمة الخلق، والتواضع، والالتزام الصارم بالكتاب والسنة.

وتتميز الطريقة الرفاعية بالتأكيد على الذكر الجهرى، وإظهار معاني الفقر إلى الله، والتحلّي بالرحمة واللين، والبعد عن التكلف والادعاء، مع ربط التصوف بالعمل الاجتماعي وخدمة الناس.

أبرز معالم الطريقة الرفاعية (باختصار)

الالتزام بالشريعة وتقديمها على كل حال.

الذكر الجهرى وسيلة للتربية الروحية.

خدمة الخلق والتواضع أصل من أصول السلوك.

مخاربة الكبر والرياء والاعتناء بالأخلاق.

الالتساب الروحي إلى أهل البيت من جهة السلسلة: عبدالرحمن أحمد الجاهلي. نفحات الأنس من حضرات القدس. تحقيق محمد إديب الجادر (بيروت: لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت). 261-264. يوسف بن إسحاق النيباني. جامع كرامات الأولياء. تحقيق إبراهيم عطوة عوض (دار الكتب العلمية: المكتبة الثقافية، د.ت). 1/ 455-460. محمد أمين الأربلي. تنوير

القلوب في معاملة غلام العيوب. تحقيق ماجد الحموي (بيروت: لبنان: دار ابن حزم، د.ت). 503-507.

44. حيدري د. جواد فقي علي، محمد بن عبدالله الحلبي ومحموده العلمية، 54.

45- الفيلتيون جماعة كردية تسكن شرقي العراق وغرب إيران، ويُعد أغلبهم من الشيعة الإمامية الاثني عشرية. يتحدثون اللهجة الكردية الفيلية، ويتركز وجودهم تاريخياً في بغداد (ولا سيما مناطق الكرخ)، وديالى، وواسط، وخالقين، وإضافة إلى مناطق من إيلام وكرمنشاه في إيران. عُرف الفيلتيون بدورهم التجاري والثقافي، وتعرضوا في القرن العشرين لسياسات تهجير وإسقاط جنسية، ولا سيما في سبعينيات وثمانينيات القرن الماضي: عباس العزاوي، عشائر العراق (بيروت - لبنان: دار العربية للموسوعات، د.ت). 2/ 239-241. حنا بطاطو، العراق، ترجمة عفيف الرزاز (الكويت: دار القيس، د.ت). 89-87/1. عبدالرزاق الاحمسي، العراق قديماً وحديثاً (العراق: مكتبة العرفان، د.ت). 112/3-114.

الاحتلال، كل تلك الحروب أهلكت الكثير من الأموال والعقارات والمواشي مع الإخلال بحالة الأمن في البلاد، وتوقف النشاط الاقتصادي بين القري والمدن حتى بين الأرياف المجاورة⁴⁶.

ونتيجة لما سبق ذكره انتشرت العادات والتقاليد المخالفة للشريعة الإسلامية ومقاصدها السامية في النواحي الأسرية والقبلية والعلاقات اليومية بين الناس، فظهرت طبقات أصبحت تسيطر على رقاب الناس وأقواتهم، فاستولوا على ما لدى الفقراء من الأموال والأراضي تحت ستار الدين، وتقديس هؤلاء الأشخاص، وحرمان المرأة من الميراث، واجبارها على الزواج ممن لا ترغب به، وظهر نكاح الشغار⁴⁷، والفرح بولادة الذكر دون الانثى، وعدم المساواة بينها في المعاملة، وتطليق الزوجة بسبب إنجاب البنات⁴⁸.

1. 1.2.4. حياة ملا محمد جلي زاده العلمية.

2. 3. 1: حصوله على العلوم الشرعية:

قد تربى وترعرع، ونال حظاً وافراً من التحصيل العلمي وان لم يرحل للتدريس الى المدارس الأخرى غير مدرسة أبيه لأن لأبائه المدرسة العلمية المعمورة، ويلجأ إليها طلاب العلم من الأماكن الأخرى؛ ليلتحقوا بمدرسة أبيه، فبدأوا بالقراءة، وختم القرآن الكريم والكتب الأدبية، ثم شرعوا في تعليم العلوم العربية، وجد، واجتهد، وسعى، وراعى حق تحصيل العلوم في مدرسة والده، فحصلها وتكامل واستوى⁴⁹ بدأ الملا محمد جلي زاده دراسته التي بناها أجداده؛ لنشر العلوم الإسلامية في سنة (1304 هـ 1887 م)، وفيها الطلاب من جميع المراحل الدراسية كلها، وكانت العادة في هذه المدارس البدء بقراءة القرآن حتى يكمل الطالب نصفه، وبعدها يتعلم الرسائل الفارسية، ثم بعدها يدرس علوم (النحو، والبلاغة، والصرف، والمنطق، والفقه وأصوله)، وكانت بداية تعليمه عند أبيه حتى قوي واشتد في العلوم، وأصبح بالجد والاجتهاد أهلاً؛ لأن يدرس عند أبيه، وفي سنوات قليلة أخذ الإجازة العلمية عند أبيه⁵⁰

وبعد ما جلس مكان والده الملا عبد الله الجلي؛ لتدريس العلوم ونشرها، توافد عليه طلبة العلم من كل حذب وصوب؛ لأنه كان من زمرة الذين يشار إليهم بالبنان؛ لاطلاعه على كثير من المصادر والمراجع العلمية المتوفرة في زمانه في العلوم الشتى وبيانها، ويبدو ذلك جلياً من تدريسه للعلوم اللغوية والشريعة والعقلية، وكان يتبع أحسن أساليب التعليم، وأجود طرق التدريس، وأقرب وسائل التلقين، وإذا نظرت إلى الجيل الذي تربى على يديه تبين لنا ذكؤه وغزارة علمه.

⁴⁶ : حيدري و د. جواد قتي علي، محمد جلي وجهوده العلمية، ص 20.

⁴⁷ - نكاح الشغار هو: أن يُزوّج الرجلُ وليّته (كأبنته أو أخته) لرجلٍ آخر، على أن يُزوّجه الآخرُ وليّته، من غير مهرٍ، أو يكون تزويجُ إحداهما مقابل تزويجِ الأخرى، سواء صُرحَ بنفي المهر أو جُعل البضع عوضاً عن البضع.

وقد نهى النبي ﷺ عن نكاح الشغار، وهو نكاح الشغار، وهو نكاح باطل أو فاسد عند جمهور الفقهاء؛ لما فيه من إسقاط حق المرأة في المهر.:: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ed. by : محمد فؤاد عبد الباقي (بيروت: دار المعرفة، 1379)، 157/9.:: يحيى بن شرف بن مري النووي، صحيح مسلم بشرح النووي (بيروت: دار أحياء التراث العربي، دت)، 209/9.:: علاء الدين الكاساني، بدائع

الصنائع في ترتيب الشرائع (بيروت: دار الكتاب العربي، 1982)، 241/2.:: يحيى بن شرف النووي، المجموع شرح المهذب (بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية، دت)، 195/16.

⁴⁸ : عبد الستار طاهر شريف، المجتمع الكردي - دراسة اجتماعية، ثقافية، سياسية، ص 17.

⁴⁹ . المدرس، الشيخ عبدالكريم محمد، علمونا في خدمة العلم والدين، 552.

⁵⁰ . ملا محمد جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله (سلجاني: ناوندي رينوين، 2020)، ج/17-19.

وكان يلقي الخطاب مُرتجلاً في المناسبات المتعددة والمختلفة بدون سابق إعلام، وتبين في مناظراته مع العلماء علاماته التي تدل على أن معرفته واسعة، وتظهر قوة الجدل لديه بأنها راجحة، ويتضح ذلك جلياً من خلال دراسة مصنفاته القيمة وبالأخص كتاب (التفسير الكوردي لكلام الله) وكتاب (المصقول من علم الأصول)، ورسائله الكثيرة في العقيدة، وعلم الكلام، كما سنعرف عندما نتحدث عن آثاره العلمية فيما بعد⁵¹.

1. 3. 2: أساتذته وأقرانه:

قد أشرنا أن العلامة محمد جلي زاده أخذ الإجازة العلمية في العلوم العقلية والنقلية من والده، وقد درس عند تلاميذ والده (المستعدين) منهم:

1. ملا حسن لارِقش⁵²

2. ملا حميد طالشي⁵³

3. ملا عبدالرحمن الكناوي (ت: 1994 ميلادي)⁵⁴

ومن جهة شيوخه نرى أن للعلامة محمد جلي زاده أساتذة قليلي العدد؛ لأن آباءه كانوا من كبار علماء المنطقة، ولهم مدرستهم الكبيرة، حيث تمكن من أن يدرس في مدرس آباءه، ولم ينجح إلى المدارس الأخرى، وبدأ بالدراسة عند طلاب والده، وقرأ شرح المغني عند ملا حامد الطالشي، ودرس النحو عند الملا حمد أمين كوفلوسي، ولما بلغ كتاب (الخدام) من تأليف جده الأكبر عبد الرحمن انتقل إلى والده وأكمل عنده العلوم، وهو في سن الثامنة عشر من عمره، وأخذ الإجازة العلمية عند والده سنة 1894 هجرية ومن أساتذته – أيضاً:

1. ملا حسن لارِقش

3. ملا عبدالرحمن الكناوي

1. 3. 3: تلاميذه:

ليس من السهل اليسر تعداد جميع الطلاب الذين طلبوا العلم على يدي هذا العالم الجليل الذي صرف غالب عمره في السعي؛ لأجل تعليم أبناء قومه الكرد نحواً من خمسين عاماً، والذين أخذوا منه الإجازة يفوق عددهم الخمسين طالباً، ولكن أشير إلى بعض أولئك الأعلام وترجمة ما أمكن من طلابه:

1. ملا محمد أفندي العقري⁵⁵

⁵¹ حيدري، د. جواد فقي علي، محمد بن عبدالله الحلي وجموده العلمية، 124-129.

⁵² لم أجد ترجمته.

⁵³ أيضاً لم أجد ترجمته.

⁵⁴ ولد سنة 1938م في قرية (كركمان)، بدأ بالدراسة عند والده، ثم ذهب إلى (قه لادزه)، وقرأ عند ملا محمد البالي، وأكمل عنده العلوم، وحاز على الإجازة العلمية، عين اماماً وخطيباً للجامع الكبير في (جوارفورنه)، ثم نقل إلى الجامع الكبير في ينجوين، ثم إلى مسجد المنارة في (كويه)، ثم إلى جامع عمر بن الخطاب في (اريل)، له مختصر البلاغة، وأصول الفقه، هو جم بعد أداء صلاة الفجر في جامع وأردى قتيلا، فاستشهد في 1994/12/6 م: عبدالكريم محمد المدرس، علمونا في خدمة العلم والدين (بغداد: دار الحرية للطباعة، 1403-1983)، 281-283. البحرى، حياة الأجداد من العلماء الأكراد، 56/2.

2 . ملا محمد المدرس في دهوك.

3 . ملا شيخ محمد طاهر الشوشي.

4 . ملا أبوبكر مصطفى الكوي⁵⁶

5 . ملا شيخ صادق الماويلي⁵⁷.

6 . ملا عبدالقادر الكاظمي دةريةندي⁵⁸

7 . ملا محمود الراحي.

8 . ملا شيخ عبدالكريم نؤمةراوة

9 . ملا فتح الله الهرتلي⁵⁹

10 . ملا محمد الشيرواني

55: محمد أفندي العقري من أفضل علماء زمانه، اشتهر بالذكاء، ومكانته العلمية، أخذ الإجازة العلمية من ملا محمد الجلي، وأم وخطب بالجامع الكبير في (دهوك) ودرس وقصده الطلاب تخرج عنده علماء، وخدم الدين خدمة مرضية، الى أن توفي سنة 1965م، وتوفي أخوه الأكبر ملا أحمد قبله سنة 1958م. محمد زكي حسين البرواري. إسهام علماء كردستان العراق في الثقافة الإسلامية (دمشق سوريا: دار الزمان للطباعة والنشر والتوزيع، 1999)، 30.

56. ولد عام 1905م في مدينة (كوية)، فبدأ دراسته عند أخيه الأكبر، ثم انتقل للدراسة إلى (شقلاوة)، ثم إلى قرية (باليسان)، ثم عاد إلى (شقلاوة) مرة أخرى، ثم رجع إلى (كوية) عند الشيخ جلي زاده، فأخذ الإجازة العلمية منه، وكان مشهوراً بخلقه العالي، وعلمه الجامع، وحافظاً لبعض من أمهات الكتب مثل: (تفسير البيضاوي، والمدارك، وتهذيب الكلام، وتحفة المحتاج، وشرح المواقف، وجمع الجوامع، وكثيراً من الأشعار الكردية والعربية والفارسية) واشتغل بمهمة الإمامة والخطابة والتدريس في عدد من قرى سهل أربيل، واستمر في هذا السلك إلى أن وافاه الأجل في تاريخ 1971/7/2م يوم الجمعة. : محمد بن عبد الله الجلي وجموده العلمية، ص 127؛ وميندوي زاناياي كورد (تاريخ علماء الكرد) 1/58:59-حيدري، محمد بن عبد الله الجلي وجموده العلمية، 147؛ البحري، حياة الأجداد من العلماء الأكراد، 48/1.

57. صادق بن حارس بن حسن العكيد، سبط الشيخ نبي الماويلي، ولد سنة 1884م، بدأ بالدراسة عند والده، ثم انتقل إلى امام القرية، ثم تعلم من ملا اسماعيل الماويلي، ثم من ملا عبد الله السراي، ثم رحل إلى (إيران)، وتجول في مدارس الاشنوية، ومهاباد، ولاجان رجع إلى (العراق)، اقام مدة عند ملا محمد الجلي في (كويه)، ومدة عند الملا الشيخ طه في (باليسان)، ثم ذهب إلى مدرسة الحاج عبد القادر الدباغ باربيل عند ملا محمدامين الكونه فلوسي، ثم قصد (رواندوز)، ودرس عند ملا محمد اسعد افندي الخيلاني، ثم حصل على الإجازة العلمية من الشيخ طه الشيخ على الباليساني، فاستقر للتدريس والامامة في قرية (ماويليان)، ثم انتقل إلى قرية (زبوة)، رجع بعدها إلى ما ويليان، وفي سنة 1930م سافر إلى (بيرة)، وتمسك بالطريقة النقشبندية على يد الشيخ علاء الدين، وتخلّى عن التدريس وشرع في الارشاد، وحبذا لوجع بين الأمرين.

من درسوا عليه ملا يحيى الكردي ملا شفيع الديليزي، ملا محمد الزويي. صفاته: كان علماً متديناً هادئاً سخيّاً، ناصحاً، يسافر كل سنة مرتين إلى (بيرة)، ومرتين إلى (الموصل) لزيارة النبي يونس عليه السلام، وفي سنة 1955م سافر إلى الحج، توفي سنة 1970م في ماويليان، ودفن في تل ملي كه وراه) حسب وصيته: البحري. حياة الأجداد من العلماء الأكراد، 1/347-348.

58. ولد في عام 1907م في قريته في منطقة (كويه)، فبدأ بالدراسة في منطقته، فحتم القرآن والكتب البدائية، ثم انتقل إلى قرية (هقرتقل)، ثم انتقل إلى أربيل، فدرس عند الشيخ (ملا محمد أمين الكونفولوسي)، ثم رجع إلى مدينته (كويه)، فدرس عند الشيخ محمد جلي زاده، وبقي عنده حتى أخذ الإجازة العلمية منه، ثم شغل مهمة الإمامة والخطابة والارشاد، في عدد من قرى منطقة كوية، وبعد عشرين عاماً رجع إلى مدينة كوية فبقي فيها حتى وافته المنية وذلك في عام 2006م، وكان مشهوراً بذكائه واطلاعه على العلوم الشرعية: البحري، حياة الأجداد من العلماء الأكراد، 135/2.

59. ولد سنة 1895م في قرية (هرتل) فبدأ بالدراسة في منقطتهم، وقد درس على أيدي عدد من الشيوخ المشهورين، ثم انتقل إلى (كويه) ودرس عند الشيخ جلي زاده، فبقي عنده حتى أخذ الإجازة العلمية منه، وبعد ذلك رجع إلى قريته، اشتغل بالتدريس، فاحتشد عنده جمع من الطلاب، توفي في عام 1946م، وكان من العلماء البارزين ذلك الوقت: البحري، حياة الأجداد من العلماء الأكراد، 7/3.

11 . ملا معصوم الهورامي⁶⁰

12. ملا عبد الحميد العسكري وغيرهم من طلاب العلم، الذين قرأوا وتخرجوا على يدي ملا جلي زاده - عليه سحائب الرحمت -⁶¹،⁶²

1.3.4 آثاره ومؤلفاته وتقلده للمناصب:

مؤلفاته والمناصب التي تقلدها:

أولاً: مؤلفاته

لقد كتب الشيخ جلي زاده في مجال علوم: التفسير، والكلام، والفقه وأصوله، والأدب، كل ذلك باللغتين العربية والكردية.

آثاره باللغة العربية:

1. أمبي المآرب في إثبات الواجب (مخطوط).

2. الإله، الطبيعة، العقل، النبوة (مخطوط) وهو الذي نحن بصدد دراسته وتحقيقه.

3. التكميل في وجوب الفرق بين الممكن والمستحيل⁶³.

4. الحدس سلم الارتقاء (مخطوط).

5. حقيقة الإيمان والإسلام والإحسان (مخطوط)⁶⁴.

6. خراب العالم، (مخطوط). وهو الذي بصدد دراسته وتحقيقه.

7. ستة أشخاص (عيسى - عليه السلام -، وعلي - كرم الله وجهه -، والحضر، والياس - عليه السلام -، والمهدي، والدجال).

8. ضباغان: ضباغان الحياة، وضباغان الدين (مخطوط).

⁶⁰، ولد في عام 1912م في كوتية، فبدأ بالدراسة عند أبيه (ملا خضر)، ثم استمر مشوار دراسته عند عدد من الشيوخ في منطقة سهل كوتية، واختتم مشواره عند الشيخ جلي زاده، حيث

أخذ الإجازة العلمية منه، فاشتغل بمهمة الإمامة والخطابة في كوتية، فتوفي ملا معصوم في عام 1966م: البحر، حياة الابداء من العلماء الاكابر، 3/315.

⁶¹ المدرس، الشيخ عبدالكريم محمد، علماءنا في خدمة العلم والدين، 66.

⁶² طاهر ملا عبدالله، حياة الابداء من العلماء الاكابر، البحر، 3/104.

⁶³ تتكون هذه الرسالة من أربع وعشرين صفحة، سبب تأليف الرسالة، يقول محمد جلي زاده " إني نظرت في ديباجة كتاب (المواقف) ذلك المتبر الجليل، فرأيت فيها كلاماً هاماً، وهو يقول: إنما يميز الإنسان بما أعطي من القوة المطلقة، وما يتبعها من العقل والعلوم الضرورية، وأهليته للنظر والاستدلال، وعلمه بما أمكن واستحال" وموضوعه حول بداية الخلق، ووجود الخالق، وثبوت صفاته، وبيان معنى الممكن والمستحيل بين الفرق الكلامية.

⁶⁴ هذا الكتاب مكون من أربع وأربعين صحيفة من الحجم الصغير، واسم الكتاب يدل على مساهمته، فقد صرح فيه عن أفكاره وآرائه في هذه الجوانب، وحارب فيه الأهواء والمعتقدات الخرافية ودعا إلى تنقية العقيدة منها .

العقيدة الإسلامية باللغة الكوردية: ألفه العلامة الملا محمد الجلي زاده، رسالة تتكون من ثمان صفحات، كتبه سنة (135 هـ).

9. غايي وأملي في علمي وعملي (مخطوط).

10. القائد إلى العقائد⁶⁵.

11. الكلام الجديد (مخطوط).

12. مسألة الاختيار (مخطوط)⁶⁶.

13. المشاهد (مخطوط).

14. المعجزات والكرامات:

رسالة تتكون من ثلاث صفحات صغيرة، ألفها ملا محمد جلي زاده سنة (1346هـ) وهي مؤلف من مقدمة وفصلين، أثبت في المقدمة أن كل المعجزات من مدعي النبوة أمر فطري، أشار في الفصل الأول إلى شروط المعجزة، ودعا إلى سد هذا الباب إلا في المعجزات الخالدات، ويبيّن أضرار الهيمنة والحوار في حياة المسلمين، وفي الفصل الثاني بحث جيد عن الكرامة وجواز وجودها، وعدم الاشتغال بها، ونزاع الفرق على وقوعها وإنكارها.

خراب العالم: هذه الرسالة تتكون من سبع صفحات صغيرة، تتكون من مقدمة عن خراب الدنيا وعدة أمور عن يوم القيامة، وأسائها، وجواز وقوعها، وإمكان بعث الأموات، ورجوع الروح للجسد، كتبها سنة (1346هـ 1927م)⁶⁷.

15. مقالة في تحقيق صفة الكلام (مخطوط).

16. المقصول في علم الأصول

يتألف هذا المصنف من مائة وثمان وستين صفحة، كتبه الملا محمد جلي زاده باللغة العربية، وأشار في نهاية الكتاب إلى أنه كتبه بخطه سنة: (1351 هـ 1933م)، يقول في مقدمته: "فهذه الرسالة مرتبة، مختصرة، محذبة، محررة، منقحة، فن الفصول سميتها بـ (المصقول في علم الأصول)، ورتبها على مقدمة وفصول أربعة وخاتمة"⁶⁸

⁶⁵. أول كتاب للملا محمد جلي زاده في مجال تنقية العقيدة من الخرافات والأباطيل الموجودة بين المسلمين مثل : صفة طيران الأولياء، وأنها ليست من لوازم الولاية، يقع في سبع وخمسين صفحة

وألفه في سنة (134 هـ 1929 م) وقال في بداية الكتاب: هذا الكتاب فريد الكلام جديد، فيه علم جرده العقل عن الغش والشكوك والاهام، بذلت فيه الجهود حتى نلت المقصود، فهو سلم السلام بين الطبيعة والإسلام .

⁶⁶.رسالة نافعه في العلم الكلام وتقع في خمس وأربعين صفحة صغيرة، كتبها بخطه سنة (1345 هـ)، وتحدث فيها عن مسألة إرادة الانسان بين (الجبر والاختيار)، ذكرا الخلاف بين الفرق الكلامية، فمنهم من يقول: بالاختيار المطلق للعبد، ومنهم القائل: بنفي الاختيار في تصرفاته، ولم يؤيد رأي الفريقين واصفا مذهبها بأنها (في طرف الغلو والتقصير)، أخذنا برأي المعتزلة، فهو بحسب رأيه وسط بين الرأيين، حيث يقول: (إن الخلق والإيجاد والكسب للعبد).

⁶⁷ ملا محمد جلي زاده، تفسير الكردني من كلام الله، 1 / 134.

⁶⁸ جلي زاده، الملا محمد الكوي، المصقول في علم الاصول، 2.

آثاره باللغة الكردية:

1. تفسيري كوردى لة كةلامى خوداودندى (التفسير الكردي لكلام الله): يعد هذا التفسير من أعظم مؤلفاته وأجلها قدرًا، وهو بأكورة جهود علماء الكرد، في مجال التفسير باللغة الكردية، واستغرق عمله في هذا التفسير عشر سنوات، إذ بدأ بكتابته في عام اثنين وخمسين وثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية، (1352 هـ)، وانتهى من كتابته في السابع والعشرين من شهر ذي الحجة عام واحد وستين وثلاثمائة وألف هجرية (1361هـ) الموافق للخامس من شهر يناير عام ثلاثة وأربعين وتسعمائة وألف ميلادية (1943/1/5م)، وقد طبع لأول مرة عام 2011م في أربعة مجلدات.

2. عقيدة ئيسلام (العقيدة الإسلامية باللغة الكوردية) مطبوع.

3. فري، فري قتل فري (طار طار الغراب طار) مطبوع، رسالة نثرية كتبت باللغة الكردية سنة (1346 هـ 1927 م) ويتكون من اثنتي عشرة صفحة، عبارة عن قصة للأطفال لتصحیح المفاهيم عن أصول الدين، على سورة المناظرة بين الأطفال والكبار، بشكل بسيط على أسلوب المزاح، وانتقد من خلاله بعض الأفكار المنسوبة للطرق الصوفية المنتشرة في المناطق الكوردية، وأبعد فيها كل الخرافات التي نسبت للدين، ولا يقرها الشرع، ولا يؤيدها العقل، ولا تطمئن إليه القلوب⁶⁹.

4. دياري ملا محمدى كوية (هدية الملا محمد الكوي) تتضمن أشعاره وقصائده، وقد طبع أكثر من مرة⁷⁰.

5. نوى كةرتوة (المجدد) مفقود.

6. حكايت، ختون، كةرامت (الحكاية، الحلم، الكرامة). مفقود أيضاً⁷¹.

تقلده للمناصب:

بعدما تولى العلامة محمد جلي زاده محام التدريس والوعظ والخطابة نيابة عن والده، استطاع بدهائه الغريب وعلمه الغزير، أن يتولى مناصب إدارية في

الدولة آنذاك، منها:

1. الإفتاء:

⁶⁹ الملا الكبير وآخرون. طار الغراب طار (اريل: 1430 هـ. د.ت). 3.

⁷⁰هدية الملا محمد جلي زاده، وهو (ديوان في الشعر) باللغة الكردية، اعتمد في شعره الطريقة التنويرية والطريقة الواقعية الانتقادية، ونظم أشعاره في جميع الأغراض الشعرية منها: (الوطنية، والاجتماعية، والرتاء، والغزل، والمدح) ويغلب على قصائده الإصلاح الاجتماعي من النواهي العنقادية والأسرية، والوحدة بين الفرد والمجتمع، والاهتمام بالعلم والترقي.

⁷¹لآثاره: مةلاى كه وره يفتح الكاف الفارسية زاناو نةديب و شاعير (الملا الكبير- العالم، الأديب، الشاعر)، ص76؛ وكؤي دلي مةلاي طةورةي كؤي(غلبان قلب الملا الكبير الكوي)، ص602؛ وقادر، فائز أبوبكر قادر، ومحمد بن عبد الله الجلي ومحموده العلمية، ص286-212؛ والمصقول في علم الأصول، دراسة وتحقيق، أطروحة دكتوراه، ص 22-21؛ والزركلي، خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس، الزركلي دمشقي (المتوفى: 1396هـ)، الزركلي، الأعلام، دار العلم للملايين، ط15، سنة: 2002م، 245/6؛ كحالة، عمر بن رضا بن محمد راغب بن عبد الغني كحالة دمشق (المتوفى: 1408هـ)، معجم المؤلفين، مكتبة المثنى، (دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان)، 10/233. وجدير بالذكر أن هذه المخطوطات محفوظة في المكتبة المركزية التابعة لجامعة كويه.

ففي عام اثني عشر وتسعمائة وألف ميلادية (1912م) عُيِّنَ العلامة جلي زاده مفتياً لمدينة كويه، وذلك بتكليف من قِبَل الدولة العثمانية⁷².

2. عضويته في مجلس الولاية بالموصل:

وفي عام ستة عشر وتسعمائة وألف ميلادية (1916م) أصبح عضواً في مجلس الولاية في مدينة الموصل⁷³.

3. تولية القضاء:

في عام تسعة عشر وتسعمائة وألف ميلادية (1919م) عُيِّنَ جلي زاده قاضياً في كويه، وقد شغل هذا المنصب نحو عشر سنوات، ويلحظ من أحكامه القضائية أنه استعمل اللغات العربية والكردية والتركية والفارسية عند تحريره لأحكامه⁷⁴.

4. عضويته في المجلس التأسيسي العراقي:

بعد أن تأسست المملكة العراقية انتخب العلامة جلي زاده عضواً في المجلس التأسيسي العراقي، الذي تتكوّن من ستة وثمانين عضواً، بدأ المجلس مهامه في السابع والعشرين من شهر مارس عام أربعة وعشرين وتسعمائة وألف ميلادية (1924/3/27م)، وأنهاه في الثاني من شهر آب عام أربعة وعشرين وتسعمائة وألف ميلادية (1924 / 8 / 2م)، وقد استمر في هذه العضوية أربعة أشهر وسبعة أيام.

5. عودته إلى القضاء:

بعد إنهاء المجلس التأسيسي أعماله في الثاني من شهر آب عام أربعة وعشرين وتسعمائة وألف ميلادية (1924 / 8 / 2م)، عاد جلي زاده إلى القضاء، وبقي قاضياً إلى أن اعتزل الوظيفة نهائياً في عام ثمانية وعشرين وتسعمائة وألف (1928م)، وكرس حياته وقته للتدريس والتأليف⁷⁵.

ومجيء عام ثلاثين وتسعمائة وألف ميلادية (1930م)، والذي يُعَدُّ عام النضج والفكري والفلسفي التام للشيخ جلي زاده، فقد بلغ فيه درجة عالية من الفلسفة، والنضج في العلوم الشرعية، وسبر أغوار الفنون، ولعل خير دليل على ذلك أن أكثر جهوده العلمية - بل وأجلها- وهو تفسيره للقرآن الكريم باللغة الكردية. والذي ألفه بعد هذا التاريخ⁷⁶.

3.1.5. التعريف بتفسير الملا محمد جلي و منهجه في التفسير:

منهج الشيخ محمد الجلي في التفسير

أولاً: تعريف المنهج والتفسير وأنواعه.

⁷² عبدالحق علاء الدين، الملا الكبير العالم الأديب الشاعر (أربيل: 2009 م. دت)، 19.

⁷³ المصدر السابق، 18. والبحر، طاهر ملا عبد الله، حياة الأجداد من العلماء الأكراد، 104/3.

⁷⁴ عبدالحق علاء الدين، الملا الكبير العالم الأديب الشاعر، 19.

⁷⁵ عبد الحاق علاء الدين، الملا الكبير العالم الأديب والشاعر، 21.

⁷⁶ زكي بك، محمد أمين، مشاهير الكرد والكردستان في العهد الاسلامي، 387/1.

المنهج لغة: النهج والطريق الواضح، وكذلك المنهج والمنهاج، وأنهج الطريق، أي استبان وصار نهجا واضحا بَيِّنًا⁷⁷.

واصطلاحا: هو الطريق الواضح في التعبير عن أي شيء، أو في عمل شيء، أو في تعلم شيء طبقا لمبادئ معينة، وبنظام معين؛ بغية الوصول إلى غاية معينة⁷⁸.

فمنهج المفسرين هي الأساليب التي يتبعها المفسرون؛ لبيان مراد الله - تعالى - من خلال القرآن الكريم حسب الطاقة البشرية⁷⁹.

والتفسير لغة: الْقَاءُ وَالْتَبِينُ وَالرَّاءُ (فَسَّرَ) كَلِمَةً وَاحِدَةً تُدُلُّ عَلَى بَيَانِ شَيْءٍ وَإِبْضَاحِهِ، وفي الاصطلاح: فهو علم يبحث فيه عن القرآن الكريم من حيث دلالاته على مراد الله - تعالى - بقدر الطاقة البشرية⁸⁰.

وعليه فإن المراد بمنهج المفسرين اصطلاحا: هو ذلك العلم الذي يبحث فيه عن طرق المفسرين، عند تناولهم بيان المراد من النص القرآني، والحكم على كل طريقة من طرق هؤلاء المفسرين بالصواب أو الخطأ، كما يبحث فيه عن تيمات لا بد منها، تتعلق بالتفسير والمفسرين، كتعريف التفسير، وأقسامه، ومصادره، وشروطه، وفائدته، ووجه الحاجة إليه، والفرق بينه وبين التأويل.

أنواع التفسير: روي عن ابن عباس - رضي الله تعالى عنها - أنه قال: "التفسير أربعة: حلال وحرام لا يعذر أحد بجهالته، وتفسير تفرقه العرب بألسنتها، وتفسير يفسره العلماء، وتفسير لا يعلمه إلا الله - تعالى -"⁸¹. وقال آخرون: التفسير ثلاثة أقسام: تفسير بالرواية، ويسمى التفسير بالمأثور، وتفسير بالدراية، ويسمى التفسير بالرأي، وتفسير بالإشارة، ويسمى التفسير الإشاري، ويضيف بعضهم قسما رابعا، وهو تفسير باطني، ويسمى بالتفسير الباطني.

والنوعان الرئيسان هما: التفسير بالمأثور: وهو تفسير القرآن الكريم بما جاء في القرآن الكريم أو السنة، أو أقوال الصحابة والتابعين، مما ليس منقولاً عن أهل الكتاب: اليهود والنصارى.

التفسير بالرأي: وهو تفسير القرآن الكريم بالاجتهاد بعد معرفة المفسر لكلام العرب، ومعرفة الألفاظ العربية ووجوه دلالاتها، ومعرفة أسباب النزول، والناسخ والمنسوخ، وغير ذلك⁸².

ثانياً: التعريف بتفسير الملا محمد الجلي زاده رحمه الله.

تاريخ كتابة التفسير: إن هذا التفسير للعلامة محمد الجلي هو ثمرة من الثمار العلمية؛ لهذه الشخصية المرموقة، بل يُمكن القول: إن هذا التفسير هو أول تفسير علمي باللغة الكوردية، وقد كتبه العلامة محمد الجلي استجابة لطلب جماعة من الشباب الكورد عام اثنين وخمسين وثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية (١٣٥٢هـ)، والموافق ثلاثة وثلاثين وتسعمائة وألف ميلادية (١٩٣٣م)، فبدأ بالتفسير في هذا العام، وبعد عشر سنوات وبالتحديد في السابع والعشرين من

⁷⁷: (إسماعيل بن حجاج الجوهري، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، ed. by أحمد عبد الغفور عطار (بيروت: دار العلم للملايين، 1407-1987)، 346/1.

⁷⁸: محمود، منبع بن عبد الحليم محمود (المتوفى: 1430هـ)، مصطفى مسلم، مناهج المفسرين (الرياض، المدينة المنورة: دار المسلم، 1، د.ت)، 14.

⁷⁹: أحمد بن فارس الرازي، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون (بيروت: دار الفكر، 1399)، 504/4.

⁸⁰: محمد عبد العظيم الزرقاني، مناهل العرفان في علوم القرآن (القاهرة: عيسى البابي الحلبي، د.ت)، 4/2.

⁸¹: السيوطي عبدالرحمن بن أبي بكر السوطي، الدر المنثور في التفسير بالمأثور (بيروت: لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 152/2.

⁸²: مصطفى - محي الدين ديب البغا- ديب مستو، الواضح في علوم القرآن (دمشق: دار الكلم الطيب- دار العلوم الإنسانية، د.ت)، 236.

شهر ذي الحجة عام واحد وستين وثلاثمائة وألف هجرية (١٣٦١هـ)، الموافق للخامس من شهر يناير عام ثلاثة وأربعين وتسعمائة وألف ميلادية (١٩٤٣م) تم هذا المشروع العلمي، الذي كتب بعضه بيده، وكتب البعض الآخر الملا معصوم الهورامي وسماه تفسيري كوردي له كلامي خوداوه ندى.

سبب كتابة التفسير، ذكر الملا محمد جلي زاده في انتهاء تفسيره سبب كتابة هذا التفسير المبارك فقال: نقول متأسفين ومتحسين حتى الآن لم يتم كتابة تفسير باللغة الكوردية، مقارنة باللغة العربية حيث هناك الكثير من التفسير بهذه اللغة... وكذلك الأترك قاموا بترجمة القرآن الكريم. في كثير من الأحيان كان يدور في ذهني أن أكتب تفسيراً باللغة الكوردية، وذلك لأجل تنوير الطريق لهم، وفهم مراد الله تعالى بآتم وجهه، لكي ينجوا من المهالك والمزالق، والذي دفعني وزاد شوقي في هذا العمل، محيي مجموعة من الشبان الأفاضل، الذين طلبوا مني أن أقوم بتفسير كتاب الله - عز وجل-.... وأنا جلي زاده ينادوني بـ (كاهه حه مه)⁸³ بدأت بكتابة هذا التفسير وسميته (تفسيري كوردي له كلامي خوداوه ندى) أي: (التفسير الكوردي لكلام رب العالمين).

طباعة التفسير: طبع التفسير عام ثلاثين وأربعائة وألف هجرية، (١٤٣٠هـ) الموافق عام تسعة بعد الألفين ميلادية (٢٠٠٩م)، من قبل لجنة مختصة، دام عملها عشر سنوات، وضمت كلا من الأفاضل: الأستاذ عبد المجيد نور الدين جلي زاده، والأستاذ طاهر أحمد عويزي، والأستاذ الملا عبد القادر كافي دقربة ندي، الذين قاموا بهذا العمل الميمون، الذي ملأ الفراغ الموجود في المكتبات الكوردية، حيث كان كثيرون ينتظرون أن يطلعوا على هذا التفسير بهذا الطراز وبهذا الأسلوب العلمي الهادف، وقد ظهر التفسير في عشرة مجلدات، ثم طبع بعد ذلك طبعة جديدة في أربع مجلدات، وبحجم متوسط، وورق شاموا، ووقت كتابة الآيات بحسب الرسم المصحفي باللون أحمر.

التفسير كتب باللغة الكوردية، وتتضمن كلمات عربية وقليلاً من الكلمات الفارسية، ولكنه لم يخل بقواعد اللغة الكوردية.

ثالثاً: مصادر التفسير: من خلال قراءة التفسير تبين لي بأن الملا محمد الجلي الله اعتمد فيه على مصادر عقلية وتقليدية في التفسير، حيث سرد آراء المفسرين، وناقشهم وعلق عليها، وهذه المصادر كالتالي:

1. تفسير جامع البيان المعروف بتفسير الطبري - رحمه الله.
2. وتفسير أنوار التنزيل وأسرار التأويل، للإمام القاضي البيضاوي رحمه الله.
3. وتفسير مفاتيح الغيب، المعروف بالتفسير الكبير للإمام فخر الدين الرازي رحمه الله.
4. وتفسير الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل، للعلامة الزمخشري رحمه الله.
5. وتفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان النيسابوري (ت: 405 هـ) رحمه الله.
6. وتفسير إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، للإمام أبي السعود العادي (ت: 982 هـ) رحمه الله.
7. وتفسير روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، للإمام الألوسي (ت: 1270 هـ) رحمه الله.

⁸³ كلمة كاك يستعمل للاحترام وكلمة حمه مختصر محمد يستعمل للمحبة في مناطق الكردية.

8. وتفسير القرآن الحكيم المعروف بتفسير المنار للسيد محمد رشيد رضا رحمه الله.

9. وتفسير الجواهر في تفسير القرآن الحكيم، للسيد طنطاوي جوهرى رحمه الله.

10. وتفسير جزء عم للشيخ محمد عبده.

متن التفسير:

أما بالنسبة لكتب الحديث الشريف فقد سرد فيه المؤلف الروايات الصحيحة والقوية في السند، ومع كل تلك المصادر السابقة التي اعتمد عليه المؤلف إلا أننا وجدنا بين الحين والآخر أن ملا محمد الجلي كان يذكر رأيه في تفسير الآيات الكريمة، مما جعل شخصيته تبرز من خلال هذا التفسير القيم.

رابعاً: أسس الملا محمد الجلي في التفسير.

بعد البحث والتقصي في تفسير الإمام الجلي، تبين لنا أن أسس منهجه العام في التفسير تكمن في الأمور الآتية:

الأساس الأول: استعراضه لأهم مسائل العقيدة والفكر، وتوفيقه بين آراء الفرق الإسلامية.

إن الذي يقرأ تفسير الملا محمد الجلي يبدو له جلياً حرصه على تفسير الآيات العقدية والفكرية بأسلوب خاص، حيث يعتمد في الرد على الخصوم بالدليل العقلي، وكان يمتاز بسرعة البديهة في الإجابة عن الأسئلة الموجهة إليه من قبل الملحدون والمشككين والفساق، حيث كانت محاوراته ومناظراته تفحم خصومه وتخرجهم، وتجعلهم يتروكون الأسئلة، ويذهبون صاغرين منكسرين، فهو يتجه اتجاه الحامي والمدافع لهذا الدين الحنيف، والقائد الشجاع الذي لا يخاف في الله لومة لائم؛ وكل ذلك لأجل دفع الشكوك والأباطيل والأوهام والخيالات عن هذا الدين الحنيف.

ويذكر الشيخ آراء الفرق الإسلامية في مسائل العقيدة، ويوفق بينها في مسائل عقدية معقدة كما في قوله تعالى: ﴿وَجَاءتِ الْفَأَقَا﴾⁸⁴ أي: بساتين ذات أشجار ملتفة متدلّية الأغصان ومتشابكة، فيقول: "لقد تمسك المعتزلة بهذه الآية الكريمة، حيث إنها تقتضي أن الله - تعالى - ينزل الماء من السماء؛ لأجل إخراج الثمرات للإنسان، والنبات للحيوان، وقالوا: بتعليل فعل الله - تعالى -، ومن هنا افترق الناس إلى فرقتين: الأولى: وهي قول جمهور أهل السنة والجماعة على أن أفعال الله - تعالى - غير معللة، فهو يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد، فعندي أن جناب الباري الحكيم على الإطلاق لا يخلو فعله عن حكمة، ولا يعني أن ذلك واجب عليه كما تظنه المعتزلة، علماً بأن الرمحشري وسائر العلماء من المعتزلة يقولون: رعاية الأصلح على الله الحكيم واجبة، بمقتضى الحكمة، فالذي تقوله أهل السنة والجماعة هو بأن رعاية المصلحة ليست واجبة على الله، بل كل شيء ليس واجباً على الله - تعالى -، ومنشأ ذلك أن المعتزلة ينظرون إلى الصفة، بينما أهل السنة والجماعة ينظرون إلى الذات الأقدس، فهو القوي القاهر القادر على كل شيء، فالمعتزلة كما يظهر من كلام الرمحشري لا ينكرون عموم قدرة الله - تعالى - رب الكائنات، فغاية ما يعتقدونه هو أن الحكمة مانعة عن فعل بلا فائدة، فهذا الكلام لا ينكره أهل السنة والجماعة الذين يقولون: بأن الله - تعالى - إذا وعد

⁸⁴سورة: النبا، الآية: 16.

بشيء فهو لا يخلف وعده، سواء كانت فيه تلك الرعاية أم لا، إذ الواجب أن يتحقق وعده، حيث إن الله لا يخلف الميعاد، فيبدو أن الخلاف لفظي وليس حقيقيا، فلا خلاف في المعنى بحيث يؤدي إلى تكفير بعضهم بعضا...)).

وهكذا يستمر العلامة الجلي في بيان وجهات النظر المختلفة في هذا الموضوع الشائك، وبهذه الطريقة المنصفة والمعتدلة.

الأساس الثاني: الاعتقاد على المنهج المقارن.

الذي يبدو لي من تفسير العلامة محمد الجلي الله أنه كثيرا ما يستخدم أسلوب المقارنة عند تفسيره للآيات القرآنية الكريمة، حيث نجده يقارن بين المجتمع الإسلامي والمجتمع الغربي، ويتحسر ويتألم من تقدم الغرب وتأخر المسلمين في الصناعة والتجارة والاقتصاد.

فيذكر مثلا في سورة الأنبياء⁸⁵ كيف وصل الإنسان إلى هذا التطور، بحيث عمد إلى صنع جهاز المذياع (الراديو) فيقول: ((فلنأت إلى بحث القدرة، فإن لم يكن البدن كبير القوة من البشر، لكنه قوي بالفكر والعلم والاختراع، فالإنسان أظهر القدرات في جميع الميادين بحيث نستمتع بواسطة المذياع (الراديو)، ماذا يقال في لندن، لكن مع الأسف في ساحة الاختراع، وعرة الاكتشافات لم يكن للمسلمين حظ في ذلك كثيرا، فاليوم بالله عليك هتلر الألماني ماذا يعمل ؟ يلقى أوامره عن طريق المذياع (الراديو) للقادة، ففي الأسبوع الماضي كادت أجداهم تنشق من الخوف، وبلغت الروح إلى الحلقوم، إذ أرسل قطعة جيش مقابل كل الدول التي تعاهدت ضدها أي ألمانيا - فزلزلتهم على الأرض، ولم تلق فيه القوة.

الأساس الثالث: عنايته بالقصص في تفسيره مع التعليق عليها:

القارئ لهذا التفسير يجد أن المؤلف أولى عناية خاصة بالقصص كثيرا، مع بيان الدروس والعبر منها، سواء كانت تلك القصص في القرآن الكريم أم في السنة النبوية، أو كانت واقعية وعصرية، سمعها أو رآها الشيخ، أو كانت مشهورة متداولة في المجتمع.

مثال: ذكر الشيخ قصة في معرض تفسير قوله تعالى: (وَقَدْ رَوَوْا أَحْسَنَ الْحَالِيقِينَ)⁸⁶، مفادها: أن أديسون مخترع المصباح الكهربائي تألم يوما من وجع في ظفريه، وقال لصاحبه: أتعجب وأتألم من خلق هذا الظفر، على الرغم من كل ما اخترعته وأبدعته؟! فالإنسان يتحير من خلق هذا الكون فهما ترقق البشرية، فإنها تبقى متحيرة في إبداع وصنع هذا الكون).

ويذكر مثالا آخر حيث كانت العادة في مناطق كردستان أن يكرر الخطيب خطبته كل عام، وفي حين من الوقت أرسل مدير الأوقاف في (كوية) إلى الشيوخ والعلماء، يُخَبِّئهم بأن تكون خطبهم جديدة ومواكبة للعصر، وفي تلك الأثناء قام أحد العلماء قائلا: يا سيدي المدير إن الذين يأتون إلى خطب الجمعة هم من العوام والعمال، وهذه الخطب القديمة ملائمة لهم، ومتى ما حضر الوجهاء، والوزراء، والحجاب، والنواب خطب الجمعة، فإن الخطيب تلقائيا يغير خطبته لأجلكم أتم.

الأساس الرابع: اهتمامه بأسماء السور والقراءات القرآنية:

⁸⁵ تشير هذه السورة إلى تطور الإنسان في آية 80 (وَعَلَّمْنَاهُ صِنْعَةَ لُبُوسٍ لِّكُمْ لِيُخْفِيَنَّكُمْ مِنْ بِأَسْمِكُمْ" فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ) و 96 وهي (وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ) وغيرها.
⁸⁶ سورة الصافات: 37، الآية 125.

ذكر الشيخ الجلي في مفتاح تفسير سورة الفاتحة أن نزول القرآن الكريم، وجمعه كان في خلافة الصديق وذي النورين رضي الله عنهما - ثم ذكر ما يتعلق بالبسملة والابتداء، وذكر مكية السور ومدنيتها، وغالبا ما يبدأ بالدعاء في بداية كل سورة، وكذلك يكتب تاريخ الانتهاء من تفسير السورة في آخرها فيكتب تاريخ الانتهاء منها. فيقول مثلا في تفسير سورة عبس: فلنأتي إلى تفسير سورة عبس... ويقال لها: سورة الأعمى، وهي مكية بالاتفاق باستثناء الآيات (42، 41، 40)⁸⁷، وبالنسبة للقراءات، فهو يذكر القراءات المتواترة فقط، حيث إنه لا يستطيع ذكر القراءات الشاذة في تفسيره، ومن ذلك قوله في تفسير قوله تعالى: (...وَأَلْقَاهُ فِي عَيَابَتِ الْجَبِّ يَلْتَقِظُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ)⁸⁸: فيأخذه بعض أهل الطريق مثل الطفل اللقيط، فيأخذونه معهم، وفي قراءة (تلقطه)، لأن البعض مضاف على السيارة، فيكتسب تأنيته من المضاف إليه، لكن ذلك غير لازم، وقراءة (غيبات) بالجمع مخففاً ومشدداً، فذلك يحتاج إلى التأويل، فأنا لا أحب الاختلاف في القراءات.

وكثيرا ما تجده في تفسير آيات الدعاء بسبب المعاناة التي عاشها فيقول في سورة المزمل: واستغفروا واسعوا إلى الأفضل (لِإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)⁸⁹، يا غفور يا رحيم أرحم أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - واحرسهم من شر هذه الحرب العظيمة، يا الهي أتوب إليك وأستغفرك وأخاف كثيراً، يا الله نعوذ برضاك من سخطك رب ارحم، وكنت في أول الأمر أفكر بكتابة بعض الأمور في بداية السورة، لكنه لم يخطر ببالي شيء بسبب الغم والألم، وهذه المدة تعطلت عن الكتابة أحد عشر يوماً بسبب الغم والهم.

الأساس الخامس: موقفه من التفسير بالماثور والرأي.

يظهر بوضوح أن العلامة الجلي يفسر القرآن الكريم معتمداً على طريقة المدرستين: التفسير بالماثور⁹⁰ والرأي⁹¹، حيث يفسر في بعض الأحيان القرآن الكريم بعضه ببعض، ويذكر آراء سابقه من المفسرين الأفاضل كالسيد الأوسمي، ويستشهد بآرائه كثيراً، وقلما يفسره - أيضاً - بالسنة النبوية مقتصرًا على الروايات الصحيحة، ولا شك أن العلامة الجلي هو من رواد المدرسة العقلية، وهذا يظهر بوضوح وجلاء في مواضع كثيرة من التفسير من ذلك: ذكره الآراء في قوله تعالى: (يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَلْتَمِزَانِ)⁹² حيث يقول: قال ابن عباس رضي الله عنهما: الشواظ هو: اللهب الخالص، ويقول: مجاهد

⁸⁷ (وَوُجُوهُ يَوْمَئِذٍ عَلَيْنَا عَمْرَةٌ 40 تَرَهَقَهَا فَتَرَّةٌ 41 أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ 42)

⁸⁸ سورة يوسف: 12، الآية: 10.

⁸⁹ سورة المزمل: 73، الآية: 20.

⁹⁰ التفسير المأثور: يشمل التفسير المأثور ما جاء في القرآن نفسه من البيان والتفصيل لبعض آياته، وما نقل عن الرسول صلى الله عليه وسلم، وما نقل عن الصحابة رضوان الله عليهم، وما نقل عن التابعين، من كل ما هو بيان وتوضيح لمراد الله تعالى من نصوص كتابه الكريم. وإنما أدرجنا في التفسير المأثور ما روي عن التابعين، وإن كان فيه خلاف: هل هو من قبيل المأثور أو من قبيل الرأي. لأننا وجدنا كتب التفسير المأثور، كتفسير ابن جرير وغيره، لم تقتصر على ما ذكر ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم وما روي عن أصحابه، بل ضمت إلى ذلك ما نقل عن التابعين في التفسير: محمد السيد حسين الذهبي، التفسير والمفسرون (القاهرة-مصر: مكتبة وهبة، د.ت)، 1/112.

⁹¹ معنى التفسير بالرأي: يُطلق الرأي على الاعتقاد، وعلى الاجتهاد، وعلى القياس، ومنه: أصحاب الرأي: أى أصحاب القياس. والمراد بالرأي هنا "الاجتهاد" وعليه فالتفسير بالرأي، عبارة عن تفسير القرآن بالاجتهاد بعد معرفة المفسر لكلام العرب ومناحيهم في القول، ومعرفته للألفاظ العربية ووجوه دلالاتها، واستعانتها في ذلك بالشعر الجاهلي ووقوفه على أسباب النزول، ومعرفته بالناسخ والمنسوخ من آيات القرآن، وغير ذلك من الأدوات التي يحتاج إليها المفسر، وسنذكرها قريباً إن شاء الله تعالى. موقف العلماء من التفسير بالرأي: الذهبي، التفسير والمفسرون، 1/183.

⁹² سورة: الرحمن، الآية: 35.

هو اللهب الأحمر، وهذا قريب من القنابل التي تطلق على الفقراء والمساكين في وقتنا، ويزيد الشيخ قاتلا : سألتني أحد ، هل ورد ذكر الطائرة في القرآن الكريم؟ قلت له: نعم، وفسرت له هذه الآية الكريمة فبقي حائرا ومتعجبا من ذلك)، وجوابه هذا يدل على سرعة بديهة الشيخ الجلي.

الأساس السادس: اهتمامه الكبير بالمناسبات بين السور

اهتم الشيخ الجلي كثيرا بالمناسبات بين السور، وربط بعضها ببعض، ويبدو ذلك بوضوح تام عند الانتهاء من تفسير سورة ما، فيربط آخر الآية من السورة السابقة مع بداية أول آية من السورة اللاحقة، وله في ذلك ابداعات فذة وعميقة، تدل على سعة اطلاع هذا المفسر البارِع.

ومن أمثلة اهتمامه هذا قوله في سورة طه : جاءت سورة طه بعد سورة مريم متصلة؛ لعل المناسبة هي أن سورة الكهف ختمت بالإخبار عن هلاك الأمم الماضية؛ لعدم انقيادهم الأمر الله - سبحانه وتعالى-، إذا تأتي البشارة لمحمد - صلى الله عليه وسلم- بأن من لم ينقد لدين الله - سبحانه وتعالى- فسوف يكون مصيره مصير الأمم الماضية في آخر سورة مريم.

ويقول في بداية سورة يوسف: بسم الله رب العالمين، بدأنا بتفسير سورة يوسف، وعدد آياتها 111 كلها مكية باستثناء ثلاث آيات في صدرها (الر)، وهي ترمز بالنداء: يا أيها الرسول اتبته؛ لأذكر لك قصة جميلة، وإنما تناسب كثيرا مع حالك فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل؛ لكي يستقر قلبك ويطمئن؛ لأن رب العالمين سوف يعينك، فاستعن بالله، ولما فتح رسول الله - صلى الله عليه وسلم- مكة بعد أن فرغ وصلى جاء فأخذ بعضا مني الباب⁹³، ثم قال: يا معشر قريش، ما تقولون في؟ قالوا: نقول أخ كريم وابن عم كريم، ثم عاد عليهم القول، قالوا مثل ذلك، قال: فإني أقول كما قال يوسف لإخوته: (لا تُؤْتِبْ عَلَيْهِمُ الْيَوْمَ تَخَفُنَّ إِنَّ اللَّهَ لَكُمُ الرَّحِيمُ)⁹⁴ فخرجوا فباعوه على الإسلام⁹⁵.

وفي سورة القلم - أيضا- يذكر المؤلف مناسبة أخرى؛ حيث يقول: فلنأتي إلى سورة القلم، والترتيب المصحفي لسورة القلم بعد سورة الملك، وفيه مناسبة عظيمة وجلية، فما دام الملك يحتاج إلى الإدارة، والإدارة المنظمة تعتمد على القلم؛ لذا من الأجدر وضع سورة (القلم) بعد (الملك)؛ لأن إدارة الملك لا يمكن بدون القلم، وأن تأثير القلم أكثر من تأثير السيف؛ لأن نشر العلوم وترقي المعارف يعتمد على القلم، فالقلم بدون القلم لا تعد أمة.

ويقول عن سورة (الفيل) ومناسبتها مع سابقتها ظاهر جدا، فإيا أرباب الهمز واللمز، قد سمعتم أن الفيل بهذه العظمة والضخامة والقوة، وأن صاحبه بهذه الهيبة كيف أهلكهم الله - تعالى- بطير محقر بلا قدرة؟! وكيف حطمهم وقطعهم تقطيعا، بحيث لم يتحملوا هذا الطير الصغير.

⁹³ يقول ابن منظور وعضادات الباب: جانباه القائمان، والزيد يدي يقول وعضادات الباب: جانباه القائمان اللذان يُجَبَّتْ فيها الباب والفيروزآبادي يقول العضاد: جانبها الباب، ويقول الفيومي. عضادات الباب: قائمتاه. أحمد بن محمد الفيومي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير (بيروت: المكتبة العلمية، د.ت)، 372/2؛ محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، القاموس المحيط ed. by تحقيق: محمد نعيم عرقسوسي (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1426)، 410؛ محمد بن محمد بن عبد الرزاق الزبيدي، تاج العروس ed. by تحقيق، علي شيري (بيروت: دار الفكر، 1424)، 247/10؛ محمد بن مكرم ابن منظور، لسان العرب (بيروت: دار صادر، 1414)، 299/3.

⁹⁴. سورة: يوسف، الآية: 92.

⁹⁵ محمد بن يوسف الصالح، سبل الهدى والرشاد، في سيرة خير العباد، تحقيق عادل احمد علي محمد عبد الموجود، معوض (بيروت: لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 93-92/5؛ علي بن ابراهيم الحلبي، السيرة الحلبية الحلبية لإنسان العيون في سيرة الأمين المأمون (بيروت: لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 124-123/3؛ إسحاق بن عمر ابن كثير، البداية والنهاية ed. by تحقيق: عبد الله بن عبد المحسن التركي (مصر: دار هجر، 1424)، 82-81/5؛ محمد بن جرير الطبري، تاريخ الطبري، تاريخ الأمم والملوك، تحقيق محمد ابراهيم ابو الفضل (مصر: دار المعارف، د.ت)، 162-161/2؛ عبد الملك بن هشام المعافري، السيرة النبوية لابن هشام، تحقيق فواد بن علي حافظ (بيروت: لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 60-59/4.

الأساس السابع: اهتمامه بالجوانب الاجتماعية:

يعالج العلامة الجلي الكثير من المسائل الاجتماعية في تفسيره، بحكم كونه قد عاش في بيئة اجتماعية متمسكة بالعادات والتقاليد الخاصة بها، وبحكم كون تفسيره ثورة إصلاحية؛ حيث يقول أحد تلامذته وهو الشيخ الملا عبد القادر كافي دةربةندي⁹⁶: "إن الذي يقرأ تفسير الشيخ الجلي، مهما كان فكره وعقيدته وثقافته، يظهر له بأن الملا محمد الجلي يُعد مريياً للإنسان"، وينطبق هذا القول مع واقع التفسير الذي هو محاولة لتنشئة إنسان عالم وقوي وحر وبعيد عن الأوهام والخيالات والأمور النافهة.

وفي هذا الصدد لا يأخذ الشيخ برأي جميع السابقين من المفسرين، بل يجاورهم ويعلق على آرائهم، وأحياناً ينتقد آراءهم، ويعتمد في تفسيره على الجوانب التربوية؛ من أجل إنشاء مجتمع فاضل وواع، فيذكر ما وصل إليه المجتمع آنذاك من السفاهة وحب اللعب واللهو، فيقول: في السابق لو شوهده تارك الصلاة داخل الجماعة كان ينجل ويتصب عرقاً، ويعمد إلى الصلاة حتى لو كان بغير طهارة خجلاً من الناس، وفي يومنا هذا لو شاهد أحد من الجماعة خلال الحفلة أو ما يسمى بـ القعدة الليلية أحداً يصلي ضحك عليه، قائلاً: انظر إلى هذا الأفندي يصلي؟! يقول استهزاء وسخرية بمن يصلي، فعجبا من هذه الحالة فلقد أصبحنا لا نتفع بالدين ولا الدنيا فحسبنا الدارين.

الأساس الثامن: الاهتمام بالمناظرة⁹⁷

ناظر الشيخ في تفسيره المشعوذين والدجالين والمدعين المشيخة الذين استغلوا الدين؛ لأجل منافعهم الشخصية، وقد كان عادلاً ماهراً ومناظراً قوياً، فهو يعد من المصلحين في الأرض؛ حيث نبه المجتمع الكوردي إلى خطورة هؤلاء الدجالين والمشعوذين الذين رد عليهم بالأداة المفحمة الصارمة، وقد كان -رحمه الله تعالى- باباً منيعاً من انتشار هذه الشعوذة، فلولاها لكان المجتمع في حال آخر، وحتى الآن فإن آراءه ومناظراته لهؤلاء المشعوذين محل اهتمام بين العلماء والفضلاء.

لأن هؤلاء عدلوا عن الطريقة الشرعية، إذا عمله هذا دفاعاً عن الطريقة الشرعية، فعلى أهل الطريقة إلى أن يقدموا الشكر الجزيل للعلامة الجلي، حيث أظهر أهل الطريقة غير الصحيحة، ودافع عن الدين والطريقة بأسلوبه المتين على المفسدين في الأرض باسم الطريقة، وقد ميز الصحيح من الفاسد، والصالح من

⁹⁶عبدالقادر بن باير بن عبد الله، ولد سنة 1907م بقرية (كافي ده ربه ند) منطقة (كويه)، قرأ القرآن الكريم عند ملا عبدالله الماويلي، وذهب مع أستاذه إلى قرية (مكتان)، وبها تعلم النحو والصرف، رجع إلى مسقط رأسه، وقرأ مدة عند ملا عبد العزيز ثم ذهب إلى (بيتواته) أخذ العلم فيها من ملا نبي الحيدري، ثم ذهب إلى قرية (هه رتهل) عند ملا فتح الله، ثم إلى قرية (باليسان) عند ملا الشيخ طه، ثم ارتحل إلى (شقلاوه)، وتعلم الفلكيات من ملاطه، وبها كتب رسالة البديعة تأليف ملا أبي بكر أفندي الأربلي سنة 1349هـ-1930م، رجع إلى (كويه) واشتغل بكسب العلوم من السادة: ملا صادق، وملا علي البادوي وملا بهاء الدين، والتحق بمدرسة الحاج عبد القادر الدباغ بأربيل عند ملا محمد أمين الكونه فلوسي، رجع إلى (كويه) وأكمل العلوم عند ملا محمد الجلي، وأخذ منه الإجازة العلمية مع زميليه ملا أبو بكر الكوي، وملا سعيد الأوماري، أقام للإمامة والتدريس بقرية (كويته يه) أكثر من عشرين سنة، انتقل بعدها إلى جامع ملا عمر في (كويه)، ثم تعين واعظاً رسمياً، ثم أحيل على التقاعد، اشتهر بالذكاء والتمكن في العلوم، توفي في 2006م، درس لديه علماء، منهم ملا صديق الإبلنجاغي، ملا محمد أمين الجومحيدري: البحركي، حياة الاجتاد من العلماء الاكواد، 192-191/2.

⁹⁷يقول الإمام الجويني: والمناظرة: هي المباحثة بين اثنين على سبيل التغلب لإظهار الصواب، وقال أبو حامد الغزالي: المناظرة عبارة عن تلاقي الكلامين المتعارضين على وجه يطلب به ظهور الحق، ويقول البغدادي والمناظرة مشاورة في طلب العلم، يتصده منها إيضاح الحق واستثباته، وقال الشنقيطي المناظرة: مغالبة بين قولين لإظهار أرجحهما بدليل: محمد الامين الشنقيطي، آداب البحث والمناظرة، تحقيق سعود بن عبدالعزيز العريفي (بيروت: لبنان: دار ابن الحزم، د.ت)، 11: احمد بن علي البغدادي، الفقيه والمتفقه، تحقيق عادل بن يوسف الغزالي (السعودية: دار ابن الجوزي، د.ت)، 325/1: محمد بن محمد الغزالي، معيار العلوم في المنطق (بيروت: لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 58: عبدالمملك بن عبدالله الجويني، الكافية في الجدل، تحقيق فوفية حسين (القاهرة: مصر: عيسى البابي الحلبي، د.ت)، 3.

الطالح، وبرهن على ذلك بأنه أحد أجداده شفي بركات الشيخ النقشبندي، وكما أن أحد أجداده من خلفاء الشيخ عثمان سراج الدين التوليبي، وكذلك يذكر أن والده له رسالة متبادلة مدحاً وثناء مع الشيخ ضياء الدين النقشبندي، وفي مكان آخر يذكر كرامة للشيخ عبد القادر الجيلاني ويمتدح أحد شيوخ العودلاني، ومما يستشهد بذلك على نزاهته أنه ذكر الأستاذ الدكتور جمال باجوري نقلاً عن الشيخ مصطفى النقشبندي⁹⁸ ذاكراً أن الملا الجلي قال: قصدت بهجومي على الشيوخ المفسدين.

ومن القصص التي ذكرها وتدل على قوته في المناظرة قوله: أود أن أقص لكم حكاية: في زمن كان علي الحيدر والي الموصل - اسمه غروب باشا - قائد جبهة مريوان زمن الحرب العالمية، تشرف بالهجيء إلى والدي، فأنا مباشرة لم أذهب إليه، إلى أن طلب مني الهجيء إليه، فذهبت إليه، وبعد الذهاب سألتني عن أصول تدريسي، وأي علم تدرسونه؟ فقلت: إن الطالب يدرس مستقلاً بافرد دون حلقة التدريس مع جمع من الطلاب؛ لينفرد بالمناقشة؛ ليستوعب الدرس، فقال: إن هذا جيد جداً في الإفادة والاستفادة وأنفع، وقلت: ندرس كافة العلوم: أولاً: الصرف، ثانياً: النحو، ثالثاً: المنطق، رابعاً: البلاغة، خامساً: العقائد، ومن بعده علم الهيئة، فقال: أي علم هيئة؟ فقلت له: علم الهيئة واحد ليس علمين، فقال: هو علمان: أحدهما إسلامي، والآخر يوناني، فقلت لا حاشا ليس الأمر كذلك، فقال: إن علماءنا - ملانينا - يقولون: إن الأرض على كبش المليك، والمليك على صخر، والصخر على الثور، والثور على السمك، فقلت: حاشا حاشا ليس ذلك من كلام الرسول صلى الله عليه وسلم - بل جاء عن طريق الأخبار وسائر الإسرائيليات، فهذه مزخرفات انتشرت في العالم الإسلامي، إن كانوا معتبرين من أهل الحرفة، فيعتبر كلامهم وبعد كلامهم أخذ شكل الحديث فاتخذوه حديثاً كذباً وافتراءً، فهو موضوع وليس حديثاً، وشيئاً قليلاً ذكرته من أقسام الحديث فقال: فاشهدوا علي إنني قد أسلمت على يدك يا محمد .

⁹⁸: الشيخ مصطفى كمال الدين بن الشيخ أبي بكر، غياث الدين، بن ملا محمد، الملا الحاج، بن عبدالله بن مصطفى الهرشي، شيخ الطريقة النقشبندية العلية في (أربيل) وضواحيها، ولد سنة 1887م في قرية (هه رشهم الواقعة سفح جبل (بيرهم) الجهة الغربية، من عائلة دينية عريقة في العلم والتقوى. بدأ بالدراسة في خاتقاه والده بأربيل، ختم القرآن الكريم، وأكمل الكتب الابتدائية عند إخوانه، وعند طلاب والده، وتعلم من والده مدة، وقرأ مدة في قلعة (أربيل) عند المدرس ملا إبراهيم الدوغرجي، ثم بعثه والده الماجد إلى كركوك، فأخذ بها المنطق والكلام والرياضيات من ملا علي حكمت أفندي السياه منصور. سمعت من جنبه يقول: أرسلني والذي إلى (كركوك) لأتعلّم من أعلم علماء البلدة، وهما عالمان جليلان في ذلك الوقت، أحدهما ملا علي حكمت أفندي والآخر ملا محمود المزناوي، فاخترت الأول لما قيل عن المزناوي أنه مشغول دائماً بالتحشية والتعليق على الكتب حتى أثناء إلقاء الدروس على الطلاب، وقد أحببت أن أقرأ عند عالم تفرغ للتدريس محسب، لذا درست عند الأستاذ ملا علي حكمت. كما قرأ مدة في مدرسة (باليسان) عند الشيخ ملاطه، وقد سمعت من حضرته يحكي لنا أيام تحصيله الدراسي في (باليسان) شغف الطلاب وحرصهم الشديد على تحصيل العلوم، وهو يقول: مرض طالب من زملائي مرضاً شديداً، فبات ليلتين لم يأكل خلالها شيئاً، حتى إذا جاءت نوبة درسه جلس أمام أستاذه بانتظار الدرس اليومي، سأله الأستاذ هل تقرأ الدرس اليوم، يشير إليه للإجازة اليومية رحمة به ورخصة لمعاناته المرض، أجاب الطالب: يا شيخني أصبت بالمرض وما أكلت شيئاً منذ يومين وإن لم أقرأ درسي اليومي فأموت حزناً على ضياع درسي، فكان الدرس عنده أهم من الطعام والشراب. وقرأ مدة في مدرسة قرية (خه ته) عند ملا عبد الفتاح، ومدة عند ملا عبد الله الكراوي، ثم رجع إلى والده الماجد، وأكمل عنده العلوم العقلية والنقلية، وتضلّع في علوم الكتاب والسنة، وأخذ منه الإجازة العلمية العامة كما سلك على يديه الطريقة النقشبندية وأخذ منه الإجازة الخاصة. وفي سنة 1910م لما توفي شيخه ووالده، وانتقل إلى رحمة الله تعالى بدأ الشيخ كمال الدين بالدراسة من جديد عند العلامة الشهير أبي بكر أفندي كجك ملا، وقرأ عنده قسماً من الفلك والرياضيات، فحصل لديه على إجازة علمية ثانية، وبعد وفاة أخيه الشيخ محمدامين بهاء الدين سنة 1333هـ-1915م قام الشيخ كمال الدين مقام والده، فشرع في تدريس الطالبين، وإرشاد السالكين، فأكب عليه الطلبة من سهل وحذب قاصدين الاعتراف من معين علومه والاستشفاف من ذلان فنونه، فأفاد المسلمين وأجاد فتخرج في مدرسته نخبة ممتازة، وعلماء فضاء، ففهم من استحق الإجازة الخاصة، ومنهم من استحق الإجازة العامة، ومنهم من استحق الإجازتين، فأجاز كلا وفق استحقاقه، ولا مجال لسرد أسانئهم جميعاً لكثرة جهدها، اشتغل بالتدريس والإرشاد، ولم يفسح له مجال التأليف، وله جملة من الفتاوى نشرها العقيد نكمل كشمولة في النجم الزاهر، وبعض حواشٍ مختصرة على مواضع متفرقة من جمع الجوامع، وحقفة المحتاج، وإيضاح المناسك، يختمها به (مصطفى الغياثي نسبة إلى والده غياث الدين. وفاته توفي في ليلة مطيرة باردة في فصل الشتاء، السادس من جمادى الثانية سنة 1406هـ-1986/2/10م، ولجى نداء الرحمن: (يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ، ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَأَدْخُلِي جَنَّتِي)). خلفه ابنه البار الدكتور الشيخ عبدالله الهرشي، البحري، حياة الأمجاد من العلماء الأكراد، 3/ 233-239. زبير بلال إسماعيل، علماء ومدارس أربيل (موسل: مطبعة الزهراء الحديثة، 1404-1984)، 76-78.

ويذكر قصة لطيفة في سورة يوسف حول علم الحكمة فيقول: الكلام من المنام كثير، فأذكر لكم حكاية: كان شخص محبوب عالمًا نحيرًا، تلقى علومه من جدي، وهو الملا مولود الاربلي⁹⁹، وكان طالبًا لوالدي، فقَعِنَ قاضيا في (كويه)، وفي يوم ما زرت مع والدي المرحوم الشيخ محي الدين في بيته، بينما نحن جلوس فإذا بالقاضي قد أتى إلى مجلسنا، فتوجه إلي قائلًا: أيها الكبير محمد، عندي إشكال في مسألة غامضة، ولا أجرؤ أن أعرضها على والدك، ولكن أعرضها لك لكي تجيبني عنها، فأنا فتشت وبحثت كتب علوم الحكمة والكلام رأيت أن الحس المشترك، وهو أولى حواس الخمس الباطنة، الذي قد اختزن جميع المحسوسات المتواردة من الحواس الخمسة، فبعد أن ثقل حملها، أودعها إلى الخيال، إذا الخيال هو الذي يستلم الإدراكات من الحس المشترك، هذا ما رأيته في علم الحكمة والكلام، وبعد التحقيق والبحث لم أجد غير ذلك، ثم رأيت في تفسير البيضاوي أنه ذكر أن الحس المشترك هو الذي يستلم الإدراكات من الخيال¹⁰⁰، فاستغربت لذلك وتعجبت، فهذا مخالف لما تقرر في علم الحكمة والكلام، حيث إن الخيال هو الذي يستلم الإدراكات من الحس المشترك، فما رأيته في تفسير البيضاوي خلاف ذلك؟

فأجبت: هل هذا فيه إشكال أيها القاضي؟ فإنه واضح الذي رأيته في علم الحكمة أن الخيال يستلم الإدراكات من الحس المشترك في حال اليقظة، وأما ما رأيته في تفسير البيضاوي، فهو صحيح، لعلك رأيت ذلك في تفسير منام سورة يوسف، قال: نعم، قلت: ذلك في المنام تتعطل الحواس الخمس الظاهرة، فالحس المشترك يستلم الإدراكات في حال المنام من الخيال وهو المستودع، إذ لا خلاف فيما رأيته في علم الحكمة وما رأيته في التفسير.

الأساس التاسع: العناية الفائقة بالعلوم الكونية والعقلية وتأثره بمنهج الشيخين: محمد عبده (ت: 1323 هـ)¹⁰¹ وطنطاوي جوهري (ت: 1358 هـ).

يرى الشيخ أن القرآن الكريم منهل لجميع العلوم والمعرفة، وهو مصدر العلوم كلها، الشرعية كانت أو المادية؛ حيث استنبط - رحمه الله - من القرآن العلوم الكثيرة، ورد على الملحدّين والماديين، وكثيراً ما يذكر الأمور العلمية، ويربطها بتفسير الآيات الكريمة، مثل علم الطب، والفلك، والفيزياء وما إلى ذلك، ويفصل القول في علوم الحكمة، والبلاغة، والنحو بعض الأحيان، ويجعل للعقل مكانة خاصة؛ لكشف أسرار الكون، وأخذ العبرة منه.

وبما أن الشيخ سار على نهج مدرسة التفسير بالرأي، فهو يستشهد كثيراً بأقوال الشيخ محمد عبده والشيخ الطنطاوي في بيان وتفسير الآيات القرآنية الكريمة؛ لتقرب منهجه من منهجها وتأثره بها.

الأساس العاشر: قلة اهتمامه بالفقه:

⁹⁹مولود بن لطف الله أفندي بن داود حنفي زاده، من مشاهير علماء أربيل، وكان معاصراً للشيخ أبي بكر الهرشي.
فه في أربيل عائلة دينية، يروي الأستاذ ملا عبدالله الفرهادي عن كمال الدين الشيخ مصطفى النقشبندى: إن علماء أربيل يجمعون أيام العطلة الدراسية ويتذكرون ويناقشون في تفسير البيضاوي، وكان الحاج ملا مولود أول من يجمل المواضع العويصة. توفي، وترك أربعة من الأولاد: (عبد اللطيف)، و(عبد القادر)، و(ملا توفيق)، و (عبد الكريم): وهو الذي كتب رسالة ملا محمود الخواهر زاده في مبحث المصدر سنة 1301 هـ. 1883 م.: البحري، حياة الامجاد من العلماء الاكابر، 271/3.

¹⁰⁰يقول البيضاوي حين يذكر الحس المشترك، ثم إن المتخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فترسلها إلى الحس المشترك فتصير مشاهدة، ثم إن كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت إلا بالكيفية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والا احتاجت إليه. عبدالله بن عمر البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل ed. by محمد عبدالرحمن المرعشلي (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418)، 155/3.

¹⁰¹مولده ونشأته في محلة نصر - البحيرة - مصر. دراسته في طنطا ثم الأزهر. تأثره بجمال الدين الأفغاني. مشاركته في العروة الوثقى ونشاطه الصحفي. إصلاحاته في مصر كفتي وقاضي ومصلح. وفاته بالإسكندرية 1905.: جرجي حبيب زيدان، مشاهير الشرق في قرن التاسع عشر (مصر: مكتبة الهلال، د.ت)، 38-37/2.

نادرا ما يفضل الشيخ ملا محمد الجلي القول في المسائل الفقهية، وقلما تجده يبين الحكم الفقهي في موضوع ما؛ وذلك لأن تفسيره مرتكز على الجوانب الفكرية والاجتماعية، وليس متوجها صوب الأحكام الفقهية المتضمنة في الآيات كما هو منهج كتب تفسير آيات الأحكام.

الأساس الحادي عشر: استشهاده بما ورد في الإنجيل:

من أبرز ما التزم به الملا محمد الجلي هو ذكره لمسائل متفرقة وردت في الإنجيل، حيث إنه عند شرح وتفسير آية متعلقة بأهل الكتاب، يقارن بين ما ورد في القرآن والإنجيل، ويناقش ما ورد في الإنجيل ويبين بطلانه، ويثبت ما ورد في القرآن الكريم ويذب الشبه عنه.

ومن ذلك قوله في قوله تعالى: ﴿ أَتَبْتُوا حَيْرًا لَكُمْ ﴾¹⁰² أي: كفى هذه الكذبات، ارفعوا أيديكم عنها ﴿ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ ﴾¹⁰³، ليس له شريك، ولا شبيهه، ولا ضد، ولا يَدُّ، (سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَاَلِدٌ)¹⁰⁴ لا عيسى ولا ملك ولا غيرها، فجناب الحق مقدس عن التوليد والتوالد، والاك ان يدخل في زمرة النباتات والحيوان وينبغي أن يموت آنذاك؛ لأن القوة المولدة لأجل البقاء وواجب الوجود بالذات باق وقديم، قَالَ تَعَالَى: ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾¹⁰⁵ نسبة الكل إلى الله - تعالى- على السواء؛ لأن العالم كله من الأمور الممكنة القابلة للوجود ومفتقر إلى الغير، فالله هو الواحد الحقيقي، فلا يمكن التساوي بين الخالق والمخلوق في آن واحد وبالمرّة قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَكُنِيَ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾¹⁰⁶ فهو الخالق والحافظ، فلا يعتريه الزوال والوهن، وهو القابل بالذات لا حاجة له إلى الولد.

ثم يزيد قائلا: فجناب الحق واحد حقيقي، فالأب، والابن، والروح القدس لا يتحدون، لا سيما شخص غير قابل؛ لأن يكون أبا، فكيف يكون الأب عين الابن؟! هذا هذيان، فالمسيحي العاقل لا يتجرأ أن يقول: كيف يكون ذلك.

الأساس الثاني عشر: اهتمامه باللغتين العربية والفارسية.

اللغة العربية كانت من أهم اهتمامات ملا محمد الجلي في تفسيره، وهو مليء بالكلمات العربية؛ لأن العادة في كردستان أن يقوم الشيخ بشرح الدرس مستخدماً إلى جانب لغته الكوردية اللغة العربية؛ حيث لا يستطيع الاستغناء في درسه عن الكلمات العربية، فتفسير الشيخ الجلي هو هكذا؛ حيث يورد فيه الكثير والكثير من الكلمات العربية ويربطها بحروف كوردية؛ وذلك لأجل فهم المراد بأسلوب سهل.

وأورد ملا محمد الجلي في تفسيره أشعاراً كثيرة باللغة الفارسية¹⁰⁷، وهذا يدل على أنه كان متأثراً بهذه اللغة كهادة علماء زمانه؛ حيث كثيراً ما كان في سياق سرد آية قرآنية، أو بيان قصة، أو التحدث عن حادثة، يعقبها بالأشعار الفارسية، ومن ذلك قوله في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴾¹⁰⁸ فقال: يفسرون

¹⁰² سورة النساء/ 4، الآية: 171.

¹⁰³ سورة النساء/ 4، الآية: 171.

¹⁰⁴ سورة النساء/ 4، الآية: 171.

¹⁰⁵ سورة النساء/ 4، الآية: 171.

¹⁰⁶ سورة النساء/ 4، الآية: 171.

¹⁰⁷ علماء الكردي أغلبهم مع دراستهم يدرسون لهجة الفارسية حتى قبل خمسين عاما بين علمائنا درسوا كلستان السعدي وهو كتاب باللغة الفارسية فيه الحكم والمواظ وكان ملا محمد جلي زاده واحد منهم درس اللغة الفارسية وانشد الشعر بهذه اللغة كما انشد الشعر بالكردي والعربي كثير من شعرائنا انشدوا الشعر باللغة الكردية والعربية والتركية والفارسية منهم صافي هيراني علم من مشاهير العلماء، الباحث.

السبات بالموت، غير أن صاحب البحر - يقصد أبا حيان مؤلف تفسير البحر المحيط¹⁰⁹ - يفسر السبات بالسكوت والراحة، وهو عندي الراحة، فالإنسان عندما يتعب وينكد يفقد الراحة التي يجدها في النوم، فحين يأخذ قسطاً من النوم، وعلى الشيع دون الجوع؛ كل أعضائه تسكن، وعندما يستيقظ من النوم يشعر بالراحة، واستعادة القوى المفقودة منه، والجدير بالذكر أن القوى المدركة المرتبطة بالدماغ هي التي تنام، أما القوى العاملة، فهي لا تنام قط، ولا تتعطل عن العمل، فالقلب يدق دقاته، وكذا الدم لا يتوقف عن الجريان، وكل الأجهزة الهاضمة والغازية، وكذا أجهزة المناعة، والأجهزة النامية، كلها تعمل وظائفها، فلو توقفت تلك الأجهزة عن العمل؛ لتوقفت عنا الحياة .

ويظهر ملا محمد جلي إعجاباً كبيراً باللغة العربية، قائلًا: في الواقع إن اللسان العربي أفصح الألسنة وكتابته أجمل الكتابات، وهناك بعض المخطوطات العربية حين ينظر إليها الإنسان تقر عينه، كيف أوجد العرب هذا الخط؟ وم طراً عليه من الأدوار والأطوار؟ وقد وصل إلى زمن عبد الحميد الكاتب هذه الدرجة من الرقي، وفي الواقع لقد اهتم الخلفاء العثمانيين كثيراً بالخط العربي، فظهر منهم خطاطون ممتازون جيدون.

ويقول في تفسير قوله تعالى: (قُرْءَانًا عَرَبِيًّا)¹¹⁰ وفي الحقيقة إن لسان العربية واسطة؛ لإيصال الفنون فصاحة، أكثر من أي لغة من لغات العالم، وأكثر مساعدة (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ)¹¹¹.

الأساس الثالث عشر: خواطر الشيخ الجلي وتأملاته وانفراداته

هذا الأساس من أهم وأبرز الأسس التي اتخذها جلي زاده منبها في تفسيره؛ لأن أهم ما يمتاز به ملا محمد الجلي في تفسيره هذا، وجود تأملات جميلة وواقعية وهادفة في تفسيره للآيات، وبدون الخروج عن قواعد التفسير، فملا محمد جلي يمتاز بالجرأة والشجاعة، وله انفرادات في تفسيره لم يسبقه إليها أحد.

ومن ذلك قوله في تفسير قوله تعالى: ﴿وَيُنَادِيكَ فَطَّرَ﴾¹¹² إنَّ الذين سبقوني لم يتلقوا هذه الحقيقة، والآية تؤدي أن جناب صاحب الرسالة المحترم طاهر ماديا ومعنويا روحيا وجسدياً، لدرجة إن جناب الحق لا يوجه الأمر بوجه من الوجوه إلى الرسول المطهر، وإنما يوجه الأمر إلى الثياب، وهي ثياب الدثار، وليست الثياب التي تلبس فوق القميص، بسبب هذه الطهارة أصبح رسول الكل للعرب، والعجم، والإنس، والجن، وقد توقفت ثلاثة أيام أتأمل في هذه الآية إلى اليوم، حيث ظهرت لي هذه الخاطرة .

ويذكر في تفسير قوله تعالى: (تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا)¹¹³ إن صلاة الصحابة -رضوان الله تعالى عليهم- كانت دروساً وموعظة، بخلاف صلاتنا، فلو صلينا مثل صلاة الصحابة؛ لفرنا بالسعادة في المارين).

¹⁰⁸سورة: النبا، الآية: 9.

¹⁰⁹ قال ابن حيان شُبَانًا: سُكُونًا وَرَاحَةً. سَبَتَ الرَّجُلُ: اسْتَرَاحَ وَتَرَكَ الشُّغْلَ، محمد بن يوسف الاندلسي، البحر المحيط في التفسير، تحقيق صديق محمد جميل (بيروت - لبنان: دار الفكر، د.ت)، 384/10.

¹¹⁰سورة: فصلت، الآية: 3.

¹¹¹سورة: فصلت، الآية: 3.

¹¹²سورة: المدثر، الآية: 4.

¹¹³سورة: الفتح، الآية: 29.

ويرى أن الله تعالى قال: ﴿ فَأَقْبِرْهُ ﴾¹¹⁴ ولم يقل: فَدَفَنَهُ؛ لأن الله - تعالى - لا يباشر دفن الميت، وإنما يهيئ من يدفنه، ويرشد العباد لذلك؛ ليدفنوا موتاهم، وهذه نعمة؛ لأنه في ذلك الوقت كانت الجثث توضع هكذا بسبب الفقر والفاقة في عام ستة وثلاثين وثلاثمائة وألف هجرية (١٣٣٦هـ).

وفي سورة يس يذكر تفسيراً لآية: ﴿ مَنْ يَمُتْنا مِنْ مَرَقِدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴾¹¹⁵ فيقول: وهذه الآية لا سيما في الوقت الحاضر يستخدمونها في عدمية عذاب القبر ونعيمه، بأن المرقد هو مكان النوم والاستراحة، فيقول الملا محمد الجلي هذه الآية تشير إلى سهولة البعث، كما أن النائم يستيقظ بسهولة من نومه، فكذلك المقبور يستيقظ من قبره بهذه السهولة".

الأساس الرابع عشر لطائف تفسيره

اشتهر الشيخ الجلي بكثرة لطائفه في بين الحين والآخر في تفسيره، وقد ذكر لطائف وغرائب عجيبة هادفة في تفسيره المبارك، حيث إنه بين الفينة والفينة والسورة والسورة الأخرى؛ يذكر لطيفة قوية وجميلة جداً، وقد اشتهر تفسيره المبارك بهذه الميزة.

فيذكر مثلاً: قصة طريفة دارت بينه وبين والي الموصل في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾¹¹⁶ أي: وسطاً عدلاً، لا إلى هذا، ولا إلى ذلك؛ حيث يذكر بأنه كان في خدمة والي الموصل (سليمان) نظيف¹¹⁷ - رحمه الله تعالى - حيث ذكر بأن العلماء لا يعرفون شيئاً في علم الاقتصاد، تبسّمت في وجهه، وقلت: الذي له علم بالقرآن الكريم يكون ملماً بعلم الاقتصاد، قال القرآن والاقتصاد؟! قلت: نعم، وفسرت له هذه الآية الكريمة باللغة التركية، فتعجب من ذلك، وقال: إن القرآن الكريم راعي أهم القاعدتين: قاعدة الاستحصال، وقاعدة الاستهلاك، وقد ذكر قاعدة الاستهلاك، لأنها الأهم، لأنها تؤدي إلى الإسراف فذكر الجانب الوسط وقال: ﴿قَوَامًا﴾.

ثم يذكر الملا محمد الجلي أنه كان في ليلة بالأعظمية لدى الملا نعمان الأعظم (ت: ١٣٥٥هـ)، والحاج حمدي الأعظمي (ت: 1391هـ)، والشيخ نوري عميد الكلية، حيث قال: أكرمونا كثيراً، ولطفوا بنا، فلما قمنا صباحاً، وكانوا منهمكين بالبحث عن كلمة (قتر)¹¹⁸ في القاموس، وقلت: يا مولانا لم تبحثون عن قتر؟ وقد قدمتم كل جود وكرم تجاهنا، ولم تبخلوا علينا، فأجابني قصدنا أن لا تبخل علينا، وتبقى عندنا يوماً آخر؛ لتتشرف بخدمتك، وقلت: استغفر الله، أنا أشكر لطفكم، وتشرفت بخدمتكم، بيد أن الأمر يقتضي أن أرجع اليوم.

¹¹⁴سورة: عبس، الآية: ٢١.

¹¹⁵سورة: يس، الآية: 52.

¹¹⁶سورة: الفرقان، الآية: 67.

¹¹⁷سليمان نظيف بك (بالتريكة 1286.1346) Süleyman Nazif / هـ / 1868.1927 م) هو والي بغداد، وشاعر تركي. هو سليمان نظيف بك ابن الوالي الأديب سعيد باشا، أصله من أكراد ديار بكر. عين والياً على البصرة ثم قسطنطيني فالموصل ببغداد. أجاد العربية والفارسية والفرنسية. منقول من صفحة الانترنت.

¹¹⁸جاء في الصحاح القتر جمع قتر وهي الغبار ومنه قوله تعالى { ترهتها قتر } والقتر الجانب والناحية لغة في القطر و قتر على عياله أي ضيق عليهم في النفقة وبابه ضرب ودخل وفي لسان العرب القتر والقتر الرؤمفة من العيش قتر يقتر ويقتر قتراً وقنوراً فهو قائر وقنور وأقتر وأقتر الرجل افتقر وفي المعجم قتر على يقتر، تقتريراً، فهو مقتر، والمفعول مقتر عليه، قتر الشخص على عياله: قتر؛ تجل وضيق عليهم في النفقة "غضبت الزوجه لتقتر زوجها عليها. قتر الأب على ابنه. قتر الحاكم على رعيته: محمد بن مكرم بن علي ابن منظور. لسان العرب (بيروت: دار صادر، 1414)، 3525/5؛ محمد بن ابي بكر عبدالقادر الرازي، مختار الصحاح، تحقيق محمود خاطر (بيروت: مكتبة لبنان ناشرون، دت)، 56/1؛ أحمد مختار عبدالمجيد، معجم اللغة العربية المعاصرة (بيروت: عالم الكتب، 1429)، 3/1774.

ومن أجمل طرائفه ما ذكره في تفسيره في سورة الزخرف، في قوله تعالى: ﴿ **وَإِنَّهُ لَعَلْمٌ لِلشَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ** ﴾¹¹⁹ حيث يقول: في يوم ذكر والدي بأنه ذهب إلى حلقة التدريس للملا (سيد أحمد دحلان) 1304 هـ¹²⁰، حيث ذكر بأنه كان هناك شخص في بلاد الشام اسمه عيسى الصفار، وكان مدينا لشخص ما، وهذا الشخص كان يبحث عنه، وأراد أن ينهز الفرصة فيمسكه في يوم الجمعة، وخطرت لعيسى الصفار فكرة الصعود على منارة الجامع في ليلة الخميس، ويختبئ هناك مخافة أن يمسه صاحب المال، وفي صلاة الفجر صعد المؤذن؛ لكي يؤذن لصلاة الفجر، فرأى هذا الشخص، فقال له: من أنت؟ فقال: أنا عيسى، وإذا بالمؤذن ينادي في الناس: أيها الناس نزل عيسى، وبدأ القوم يأتون إلى المسجد، وهم في دهشة، وذاع الخبر في أنحاء البلاد وبدأ الناس يتوافدون لرؤية عيسى -عليه السلام-، وبدأت الشيوخ والدرابيش والنساء يضربون الدفوف فرحا بنزل عيسى - عليه السلام-، ويأتون إلى صحن الجامع، وجاء الوالي والكوماندو العسكري وسائر الولاة، وصعد إلى المنارة خيرة الشيوخ والعلماء العظام مهدوء وسكينة ووقار وخضوع وتذللوا؛ لكي يتزلون نبيا من أنبياء الله - تعالى-، وبعد أن صعدوا إلى المنارة، قالوا له: من أنت؟ فقال: عيسى عيسى الصفار، فلعنوه وقالوا: ماذا فعلت؟ لقد زلزلت الدنيا، وقاموا بضربه وأنزلوه وقالوا له: انظر ماذا فعلت؟ فقال: لم أقصد فعل ذلك، ولكن المؤذن أخطأ، وظن أي عيسى، ولم يسألني أي عيسى؟ وأرسلوه إلى الوالي، فسأله الوالي لماذا فعلت ذلك؟ فقال: مخافة الدين، فذهبت واختبأت في المنارة، وأنا لم أتوقع ما حدث، فتبسم الوالي وأمر بإعطائه قدرًا من المال حتى يسدد دينه، حدثت هذه الحادثة في عام ثمانية وثمانين ومائتين وألف هجرية (١٢٨٨ هـ).

الأساس الخامس عشر احترام العلماء:

من الأساس البارز في تفسير الشيخ الجلي شدة احترامه وتوقيره للعلماء، قوله: ليس هناك مذهب، فكله حق، كما أنه ليس هناك مذهب كله باطل، فأنا منذ أمد بعيد منكر لهذه الأقوال، وإن كنت شافعي المذهب مائة بالمائة، فلا أستطيع القول عن أي حنيفة: إن كل ما جاء من اجتهاده كله باطل، ... وكيف أستطيع أن أقول: إن الزمخشري (ت: 538 هـ) وأمثاله - مع كل خدماتهم الجليلة وتفسيرهم كله باطل؟ وأن الشيخ ابن تيمية (ت: 728 هـ) - صاحب منهاج السنة وصاحب الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح - ضال تائه؟! فهذه جسارة عظيمة، وأن كلا من الشيخ ابن سينا (ت: 428 هـ) ، والمعلم الثاني الفارابي (ت: 339 هـ)، وابن رشد (ت: 595 هـ) هم كفار!! حاشا ثم حاشا، فهؤلاء الذوات أساس الفخر لنا، ورجال الدين الأفغاني (ت: 1315 هـ) ، ومحمد عبده، والسيد رشيد رضا (ت: 1354 هـ)، والطنطاوي احترقت أبادهم تأسفاً على الإسلام، وصرخوا جُلَّ أعمالهم للدفاع عن الدين، وإرشاد العباد وإيقاظهم من

¹¹⁹سورة: الزخرف: الآية: 61.

¹²⁰هو السيد أحمد بن زيني دحلان الحسيني الشافعي، ينتهي نسبه إلى آل بيت النبي ﷺ من جهة الحسين بن علي رضي الله عنهما. مولده ونشأته وُلِدَ في مكة المكرمة سنة 1232 هـ تقريباً، ونشأ بها في بيت علم وفضل، حفظ القرآن صغيراً، وتلقى العلوم الشرعية والعقلية على كبار علماء الحرم المكي. شيوخه أخذ العلم عن جماعة من الأعلام، منهم: الشيخ عثمان بن حسن الدماطي الشيخ أحمد بن زيني الحبشي وغيرهم من علماء مكة والمدينة مكانته العلمية برز في: الفقه الشافعي أصول الفقه العقيدة التاريخ والسير وتولى منصب مفتي الشافعية بمكة المكرمة، وكان مرجعاً علمياً لطلاب العلم والحجاج الوافدين من سائر الأقطار. مؤلفاته من أشهر كتبه: الدرر السننية في الرد على الوهابية الفتوحات الإسلامية (في السيرة والتاريخ) خلاصة الكلام في بيان أمراء البلد الحرام السيرة النبوية (اختصار وتحقيق) امتازت مؤلفاته بجمعها بين العلم الشرعي والتاريخ والتحليل العقدي. وفاته توفي رحمه الله في المدينة المنورة سنة 1304 هـ، ودُفن في البقيع. أقوال العلماء فيه قال عنه أهل التراجم: «الإمام العلامة، الفقيه المؤرخ، مفتي الشافعية بالحرم المكي». : خير الدين بن محمد بن علي الزركلي، الأعلام (بيروت: دار العلم للملايين، 2002)، 257/1. عمر رضا كحالة، معجم المؤلفين (بيروت: مكتبة المثنى، دار إحياء التراث العربي، د.ت)، 191/1. : إساعيل بن محمد أمين البغدادي، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين (بيروت: دار أحياء التراث العربي، د.ت)، 321/1. يوسف المرعشي، نثر الجواهر والدرر في علماء القرن الرابع عشر (بيروت: دار المعرفة، 2006)، 46-44.

غفلتهم، حقا لما يوسف له أن يقال هذا مجتهدهم، وإن كانوا غير معصومين، وأنت إن كنت عالما صادقا فقل الخير في حقهم، وأقبل حسناتهم، إن عملوا صالحاً فاعمل به، وإن عملوا سيئاً فدعهم.

الأساس السادس عشر كراهيته للاختلافات

يبدو أن الملا محمد الجلي كان يكره كثرة الاختلافات، وذلك واضح جدا في تفسيره، وقد كان يؤكد على وحدة الصف والقوة، فيقول: لولا كنت في هذه الحالة من الضيق والضعف؛ لذكرت كثيراً من ترويح القرآن، بيد أني مع الأسف يوماً بعد يوم يدهمني الضعف والهوان، بدون رفيق ومعين، نقل الشيخ البخاري في صحيحه عن عبادة ابن الصامت قال: ((خرج النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لِيُخْبِرَنَا بِبَيْلَةِ الْقَدْرِ، فَتَلَاخَى فُلَانٌ وَفُلَانٌ، فَرَفَعَتْ، وَعَسَى أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لَكُمْ، فَالْتَمِسُوهَا فِي التَّاسِعَةِ وَالسَّابِعَةِ وَالْخَامِسَةِ))¹²¹،¹²²، وذكر الشارح الكرمانلي (ت: 786 هـ) أن أحدها: عبد الله بن أبي حدر - بفتح الحاء والبدال المكررة¹²³، والآخر: كعب بن مالك، وكان لكعب دين على عبد الله، فطالبه به، ومن ذلك نشأت المنازعة، فَرَفَعَا أَصَوَاتَهُمَا فِي الْمَسْجِدِ، وَأَكْثَرِيَةَ الْعُلَمَاءِ عَلَى رَفْعِ تَعْيِينِهَا، هَذَا جَبَدٌ، وَإِذَا كَانَ سَبَبٌ مَنَازَعَةَ اثْنَيْنِ رَفَعَ التَّعْيِينَ، فَكَيْفَ لَنَا بِهَذِهِ الْمَنَازَعَاتِ وَالْمَقَاتِلَاتِ وَالْمَخَالَفَاتِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ؟! فَالْأَكْثَرُ يَكْفُرُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، فَكَيْفَ تَبْقَى لَيْلَةُ الْقَدْرِ؟! لاسيما مع أكل الحرام، الذي هو سبب قساوة القلب، وظلمة الروح، فماذا يدرك الأنسان من المعنويات والروحيات؟!

¹²¹ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري : تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي (بيروت: دار المعرفة، 1379)، 278/1.

¹²² ابن رجب الحنبلي، زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن، السنلاني، البغدادي، ثم الدمشقي، الحنبلي (المتوفى: 795هـ)، فتح الباري شرح صحيح البخاري، نخ/ محمود بن شعبان بن عبد المقصود وآخرون، الناشر: مكتبة الغرباء الأثرية. المدينة النبوية، الحقوق: مكتب تحقيق دار الحرمين. القاهرة، الطبعة: الأولى، 1417 هـ. 1996 م ، 1/ 323.

¹²³ عبد الله بن أبي حدر الأسلمي، من قبيلة أسلم، وهي من القبائل التي حالفت النبي ﷺ، وأسلمت مبكراً. إسلامه وصحته، أسلم عبد الله بن أبي حدر رضي الله عنه، وصحب النبي ﷺ، وكان من الصحابة المعروفين بالطاعة والجهاد، وقد شهد مع النبي ﷺ بعض المشاهد. مناقبه ومواقفه، قصة اللّين، من أشهر ما ورد في ترجمته: أن عبد الله بن أبي حدر كان عليه دين، فطلب من النبي ﷺ أن يعينه، فدعا النبي ﷺ إلى قضاء دينه، وأمر الصحابة بالتصدق عليه حتى قضي دينه. وفي هذه القصة بيان لعناية النبي ﷺ بأحوال أصحابه، والحث على قضاء الديون. الجهاد في سبيل الله، كان عبد الله بن أبي حدر من أهل الجهاد، وقد بعثه النبي ﷺ في سرية إلى بني قريظة أو غيرهم من أعداء المسلمين، وقيل: كانت له مشاركة في بعض السرايا، روايته للحديث، لم يكثر عبد الله بن أبي حدر من رواية الحديث، وإنما زويت عنه أحاديث قليلة، أشهرها ما يتعلق بقصة دينه، وفاته، لم يرد تاريخ دقيق لوفاته، لكنه توفي بعد النبي ﷺ، في خلافة الخلفاء الراشدين على الأرجح: يوسف بن عبد الله بن محمد ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تحقيق: علي بن محمد الجاوي (بيروت، لبنان: دار الجيل، دت)، 933/3؛ محمد بن سعد ابن سعد، الطبقات الكبرى (بيروت: دار صادر، دت)، 240/4-241؛ أبو الفضل أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني، الإصابة في تمييز الصحابة، ed. by: عادل أحمد (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415)، 89/4؛ محمد الذهبي، سير أعلام النبلاء، ed. by: شعيب الأرنؤوط (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1405-1985)، 290/2.

الفصل الثاني

2: آراء ملا محمد جلي زاده العقدي في الآيات المتعلقة بالألوهية

مسألة وجود الله - تعالى- إثباتا ونفياً، من المسائل العقديّة الشائكة التي من أجلها ضلت عقول كثيرة وأفهام عديدة، وأيضاً انزلت فيها العديد من الأقدام، وهذه المسألة بداية ظهورها مع بداية خلق الإنسان وظهوره، فقد خلق الله الإنسان والجن من أجل عبادته، والتعرف على قدرته، والوقوف على صفاته ووحدانيته، ولن يتأتى لها ذلك إلا بعد الاعتراف بـوجوده، الأخذ من فضله ووجوده؛ لذا منحهم العقول والألباب، وكرمهم في البر والبحر على سائر المخلوقات، وأمرهم أن يُعملوا عقولهم في البحث عن الحقائق الغائبة، ودفع الشبهات الزائفة، ودرء تعارض المعقول مع المنقول؛ لتسلم لهم زمام الأمور، ويكشف لهم كل غائب ومستور.

فإن عبادة الله- سبحانه وتعالى- مع الشك في وجوده، مع تمكن ذلك الشك في فؤاده ولبه، بالطبع لا تجدي هذه العبادة صاحبها ولا تنجيه من العذاب الأليم والعقاب الشديد؛ لأن من تمكن الشك من فؤاده كان ذلك سبباً في تقصير عرى الإسلام في قلبه الذي هو عمدة الأعضاء، إذ هو المضغة التي إذا صلحت صلح بصلاحها سائر البدن، وبفسادها تفسد كل الأعضاء، فهو أميرها وقائدتها، وهو عظيمها وسيدها، فإذا ما تنافى قول القلب وهو الاعتقاد بوجود خالق ومدبر، فيجب تجديد الإيمان، وإعمال العقل، للتمييز بين الغث من الثمين، والتفرقة بين الغي من الرشد، وعبادة الله على بصيرة وإيمان؛ ابتغاء في ثوابه، وفرار من ناره وعقابه.

مع قوة الدليل العقلي ووضوحه ووضوحاً كاشفاً على وجود الخالق -جل في علاه- إلا أن هناك من ينفون وجوده، ولا يتحلمون إليه، وينكرون وجوده إنكاراً تاماً، فينكرون وجود الخالق نظراً لأنهم ينكرون الاستدلال عليه بالدليل العقلي، لكنهم تفاوتوا في الإنكار فأشدهم إنكاراً للدليل العقلي على وجود الله - تعالى- هم الدهريون الذين لا يعترفون بوجود الخالق، وأن العالم بما فيه من كواكب ومجرات وبدائع الصنع إنما وجد بنفسه بدون موجد،

سماههم الشهرستاني في الملل بالدهريين¹²⁴ الطبيعيين¹²⁵،¹²⁶ فمنهم معطل بطلال لا يرد عليه فكره براد، وعقل ونظرة لا يهديانه إلى اعتقاد، وذهنه وفكره لا يرشدانه إلى معاد، فهذا الدهري قد أُلّف وركن إلى كل محسوس، واعتقد أنه لا يوجد عالم إلا ما هو فيه من مطعم لذيد، ومنظر جميل، ولا يوجد عالم وراء هذا المحسوس، فلا جنة ولا نار، ولا إله ولا حساب، وهؤلاء هم الطبيعيون الدهريون الذين لا يعترفون بمعقول ولا يثبتونه، وتبعهم فيما ذهبوا إليه من هذا

¹²⁴الدهرية" هي أصل كل مذاهب الإلحاد والمادية التي عرفتها البشرية، فهي مذهب كل من اعتقد في قدم الزمان والمادة والكون، وأنكر الألوهية والخلق والعناية والبعث والحساب. ويتوازى مع إنكار البعث والحساب عقيدة (تناسخ الأرواح) الذي يعتقد أصحابها بأن أرواح البشر تنتقل من جسد كائن حي (إنسان أو حيوان) إلى جسد كائن حي آخر بعد موت الأول، فتشتقي هذه الروح أو تسعد حسب ما اكتسبه الإنسان الذي كانت حاله في جسده إن خيراً فخير وإن شراً فشر. وقد لخص القرآن الكريم عقيدة الدهريين في آية كريمة، في قوله تعالى: (وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما نهلكنا إلا الدهر)سورة: الجاثية: الآية: 24. المجلس الاعلى للشؤون الاسلامية، موسوعة المفاهيم الاسلامية العامة، د.ت، 288.

¹²⁵ الطبيعيون فهم يرون أن كل شيء في الكون يمكن تفسيره من خلال القوانين الطبيعية والقوى الطبيعية، وأن الظواهر الخارقة للطبيعة غير موجودة.

¹²⁶ محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر الشهرستاني، الملل والنحل، ed. by محمد سيد كيلاني (بيروت: دار المعرفة، 1404)، 3/2.

الفساد الماديون وأتباع ما وراء الحداثة الذين أنكروا العقل أصلاً، وأنكروا وجود أدلة عقلية تثبت وجود خالق للكون، والماديون¹²⁷ وإن كانوا يعترفون بوجود العقل إلا إنهم لا يعترفون إلا بالمادة وكل ما هو محسوس، فلا يثبتون وجود الخالق، بل يزعمون أن القول بوجوده مخالف للعقل - بحسب زعمهم الفاسد- .

هناك صنف آخر لا ينكر الدليل العقلي لإثبات وجود الخالق - سبحانه وتعالى- لكن إنكارهم أقل حدة ووطأة من إنكار الدهريين والماديين، وهذا الصنف يتمثل في من يؤمنون بالطبيعة، ويتعمقون في مخلوقات الله - سبحانه وتعالى-، ويكثرون من أبحاثهم العلمية في النباتات والحيوانات وعلوم الأجنة وغيرها من عجائب صنع الله- تعالى - وبدائع خلقهم، فيؤمنون بأن وراء هذه المخلوقات فاطراً علياً قادراً، قد هداهم عقلهم إلى وجوده، غير أنهم ينكرون وجود أديان أو أنبياء، وأنه لا يوجد شيء من الأمور الغيبية فلا جنة ولا نار، فالروح - في اعتقادهم- تنفي وتزول بزوال الجسد فلا حساب ولا نشر ولا معاد، وقالوا: إن الخلاص لا يتوقف على وحي معين أو دين منزل معين، واعتبروا أساس الدين هو العقل، وحكموا على الأديان السبائية - اليهودية والمسيحية والإسلام- بأنها سبب من أسباب تحريب العقل.

وهناك صنف ثالث وهم من يثبتون الدليل العقلي كدليل من دلائل وجود الصانع وهؤلاء هم المتكلمون بجمع أصنافهم وأنواعهم من أشاعرة ومعتزلة وماتريدية وشيعة وزيدية وغيرهم، فجميعهم يعتدون بالدليل العقلي على إثبات الصانع الفاطر - سبحانه وتعالى- غير أن بعضهم يقدم الدليل النقلي على العقلي كأهل السنة والجماعة، وبعضهم يقدم الدليل العقلي على الدليل النقلي كالمعتزلة والجهمية وغيرها، فالجميع متفقون على اعتبار الدليل العقلي كدليل على إثبات وجود الخالق، غير أنهم يختلفون في مرتبته هل يحتل الدليل العقلي المرتبة الأولى أم يأتي في المرتبة الثانية بعد الدليل النقلي، وقد بين الإمام الرازي طرق الدليل العقلي التي تفضي إلى إثبات وجود الله- سبحانه وتعالى- وهي ستة طرق، إذ إن جميع المخلوقات الموجودة تحتاج إلى خالق موجد لها، وهذا الاحتياج ينشئ إما من الإمكان، وأما من الحدوث، وإما منها معاً، فهذه ثلاثة طرق، وكل واحد من هذه الثلاثة إما يعتبر في الذوات وإما يعتبر في الصفات، فتلك طرق ستة لإثبات وجود الخالق - سبحانه وتعالى¹²⁸.

وقد قسمت هذا الفصل إلى أربعة مباحث: المبحث الأول تحدثت فيه عن آراء جلي زاده وتفسيره في الاستدلال على وجود الله - تعالى- و وحدانيته، وقسمت هذا المبحث إلى مجموعة من المطالب، فجعلت المطلب الأول عن المنهج الذي اعتمده جلي زاده عند استدلاله على وجود الله - تعالى-، والمطلب الثاني تكلمت فيه عن آراء الفرق والمذاهب الأخرى في الاستدلال على وجود الله -تعالى-، والمطلب الثالث بينت فيه آراء جلي زاده التي شرح فيها توحيد الله - تعالى- واستدلالاته القيمة عليه، وفي المطلب الرابع ركزت على آراء المذاهب الكلامية في بيان توحيد الله - تعالى- واستدلالاتهم عليه، والمطلب الخامس قارنت بين آراء ملا محمد جلي زاده، وآراء الفرق الكلامية في بيان وجود الله - تعالى- وتوحيده.

¹²⁷الماديون هم الفلاسفة الذين يرون أن المادة هي الجوهر الأساسي للوجود، وأن كل ما هو موجود، بما في ذلك العقل والوعي، يمكن تفسيره من خلال المادة والقوانين الفيزيائية.
¹²⁸ فخر الدين محمد بن عمر الرازي، الأربعين في أصول الدين ed. by تحقيق، محمود عبدالعزيز محمود (بيروت: دار الكتب العلمية، 2009)، 4103/1؛ سعيد عبداللطيف فودة، الادلة العقلية على وجود الله بين المتكلمين والفلاسفة (القاهرة: الاصلين، د.ت)، 65.

وخصصت المبحث الثاني عن آراء ملا جلي زاده في بيان الصفات الثبوتية الإيجابية لله - تعالى-، وقسمت هذا المبحث إلى جملة من المطالب التي اقتضاها البحث من تلك المطالب: آراء ملا جلي زاده في بيان الصفات الثبوتية الإيجابية لله - تعالى-، وآراء الفرق الكلامية في بيان الصفات الثبوتية الإيجابية لله - تعالى-، ثم عقدت مقارنة بين آراء ملا جلي زاده وآراء الفرق الأخرى في بيان الصفات الإيجابية لله - تعالى-.

أما المبحث الثالث فجعلته بعنوان: آراء ملا جلي زاده في بيان صفات الله - تعالى- السلبية، وقسمته إلى ثلاثة مطالب: المطلب الأول وضحت فيه آراء ملا جلي زاده عن بيان الصفات السلبية لله - تعالى-، والمطلب الثاني تكلمت فيه عن آراء الفرق الكلامية في بيان الصفات السلبية لله - تعالى-، والمطلب الثالث قارنت فيه بين آراء ملا جلي زاده وآراء الفرق الأخرى في بيان الصفات السلبية.

المبحث الرابع خصصته لبيان آراء ملا جلي زاده في مسائل القضاء والقدر من خلال تفسيره، واقتضى البحث أن يقسم هذا المبحث إلى أربعة مطالب: المطلب الأول تحدثت فيه عن آراء ملا جلي زاده وبيانه للقضاء والقدر، والمطلب الثاني خصصته للحديث عن آراء ملا جلي زاده لأفعال العباد، والمطلب الثالث: آراء فرق المتكلمين في بيان القضاء والقدر وأفعال العباد، والمطلب الرابع قارنت فيه بين آراء ملا جلي زاده والمتكلمين في بيان القضاء والقدر وأعمال العباد والإرادة الجزئية.

1.2. آراؤه وتفسيره في الاستدلال على وجود الله - تعالى- و وحدانيته.

أولاً قبل أن نبحت عن آراء جلي زاده حول وجود الله و وحدانيته، لا بد أولاً أن نعرّج على تعريف الوجود والوحدانية لغة واصطلاحاً، فكما يقول الأصوليون¹²⁹: العلم بالشيء فرع عن تصوره.

أولاً: وجود: لغة واصطلاحاً:

وجود: مصدر وُجِدَ ووَجِدَ، فكل ما هو موجود أو يمكن أن يوجد، كون الشيء واقعا، وتعريف الواجب الوجود الذي يكون وجوده من ذاته ولا يحتاج إلى شيء، وهو الله - سبحانه وتعالى-¹³⁰.

ثانياً: الإله: لغة واصطلاحاً:

الإله: لغة: الإله الله عز وجل وكل ما اتخذ من دونه معبوداً إله عند متخذه والجمع إلهة والألوهة الأصنام سموها بذلك لاعتقادهم أن العبادة تحق لها وأسماؤهم تتبّع اعتقاداتهم لا ما عليه الشيء في نفسه وهو يَبِينُ الإلهة والألهائية وفي حديث وهيب بن الزورد إذا وقع العبد في ألهائية الربِّ ومُهَيِّمِيَّة الصّديقين ورهبانية الأبرار لم يجِدْ أحداً يأخذ بقلبه أي لم يجد أحداً ولم يُجِبْ إلا الله سبحانه قال ابن الأثير هو مأخوذ من إله وتقديرها فُعْلَانِيَّة بالضم تقول إله يَبِينُ الإلهية والألهائية وأصله من أله يَأْله إذا تحيّر يريد إذا وقع العبد في عظمة الله وجلاله وغير ذلك من صفات الربوبية وصَرَفَ وَهْمَهُ إليها أَبْغَضَ الناس حتى لا يميل قلبه إلى أحد الأزهرري قال الليث (ت: 176هـ) بلغنا أن اسم الله الأكبر هو الله لا إله إلا هو وحده،

¹²⁹الأصوليون هم مجموعة من العلماء المتخصصين في علم أصول الفقه، وهو علم يبحث في القواعد والأدلة العامة التي يستنبط منها الفقهاء الأحكام الشرعية.

¹³⁰عمر، أحمد مختار عبد الحميد عمر (المتوفى: 1424هـ)، معجم اللغة العربية المعاصرة، 1429، بمساعدة فريق عمل، (الناشر: عالم الكتب الطبعة: الأولى، 1429 هـ- 2008 م) 3 / 2403.

قال : وتقول العرب: لله ما فعلت ذلك، يريدون والله ما فعلت، وقال الخليل بن أحمد : الله لا تطرح الألف من الاسم إنما هو الله - عز ذكره - على التمام، قال: وليس هو من الأسماء التي يجوز منها اشتقاق فعل كما يجوز في الرحمن والرحيم، وروى المنذري عن أبي الهيثم أنه سأله عن اشتقاق اسم الله - تعالى - في اللغة، فقال: كان حقه إلاه، أدخلت الألف واللام، تعريفاً، فقيل: أإلاه، ثم حذفت العرب الهمزة استنقلاً لها، فلما تركوا الهمزة حولوا كسرتها في اللام التي هي لام التعريف، وذهبت الهمزة أصلاً فقالوا: أإلاه، فحركوا لام التعريف التي لا تكون إلا ساكنة، ثم التقى لآمان متحركتان فأدغموا الأولى في الثانية، فقالوا: الله، كما قال الله - عز وجل - : (لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي)¹³¹ ; معناه لكن أنا.¹³²

ثالثاً: الوحدانية: لغة: قبل تسليط الضوء على آراء جلي زاده ومنهجه لابد من بيان اهم الشيء وهذا الشيء الذي نريد هو ماهية التوحيد وهو لغة: كما يقول العالم الفاضل الاصفهاني وتقول العرب: واحد وأحد ووحيد و وحد أي: منفرد، فالله تعالى واحد، أي منفرد عن الأنداد والأشكال في جميع الأحوال. فقولهم: وحدت الله: من باب عظمت الله، وكبرته، أي علمته عظيماً وكبيراً، فكذلك وحدته: أي علمته واحداً، مُنزهاً عن المثل في الذات والصفات¹³³.

ويقول الملا علي القاري(ت: 1014هـ) ثم التَّوْحِيدُ فِي اللَّغَةِ الْحَكْمُ أَوْ الْعِلْمُ بِأَنَّ الشَّيْءَ وَاحِدٌ¹³⁴

رابعاً: الوحدانية: شرعاً واصطلاحاً. وفي الاصطلاح كما أشار الى تعريف الوحدانية الملا علي قارئ في كتابه الرد على القائلين بوحدة الوجود هو تجريد الذات الإلهية عن كل ما يتصوّر في الأفهام ويخيل في الأذهان والأوهام وهذا¹³⁵ ويشار الى تعريف التوحيد إسماعيل الاصفهاني الملقب بقوام السنة وينقل عن بعض لهذا قال بعض العلماء: التَّوْحِيدُ: نفي التَّشْبِيهِ عَنِ اللَّهِ الْوَاحِدِ، وَقِيلَ: التَّوْحِيدُ نفي التَّشْبِيهِ عَنِ ذَاتِ الْمَوْحِدِ وَصِفَاتِهِ، وَقِيلَ: التَّوْحِيدُ الْعِلْمُ بِالْمَوْحِدِ وَاحِدًا لَا نُظِيرُ لَهُ: فَاذَا ثَبَتَ هَذَا فَكُلُّ مَنْ لَمْ يَعْرِفِ اللَّهَ هَكَذَا فَإِنَّهُ غَيْرُ مُوَحَّدٍ لَهُ¹³⁶. وظهر لنا من تعريفه اللغوي والشرعي أن التوحيد عبارة عن معرفة الله وعبارة عن الاقرار بوحديته تعالى ذاتا وصفاتا وعبارة عن نفي التشبيه عن الله ونفي الاشرار عنه.

2. 1. 1. منهجه في الاستدلال على وجود الله

يقول جلي زاده في تفسير قوله تعالى: (قَالَتْ رَبُّنَا لِمَ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ آلَهُمَا وَجَعَلْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ قَوْمًا ضَالِّينَ)؟ استفهام معناه الإنكار، أي: أفي توحيد الوهيته شك وريب وتردد؟ وفي خلقه شاهد على ألوهيته بعد خلق السماوات والارض ومنشئها وموجدها بعد عدم هذا النظم ناطق على وحدانيته ومبدعيه، وهو على لسان رسله يغفر لسيناتكم السابقة، ويقول علماء الكلام يثبت وحدانيته بقول الرسل وأما أصل وجوده لا يثبت بقولهم، أي قول الرسل لأجل الدور يلزم الدور؛ لأن اثبات الرسل بقول الله - عز وجل- وإثبات وجوده - أيضا- بقول الرسل يكون دورا¹³⁷

¹³¹. سورة الكهف: آية: 38.

¹³². ابن منظور، محمد بن مكرم بن منظور الأفرقي المصري، لسان العرب، (الناشر: دار صادر بيروت الطبعة الأولى، 1414) مادة (أله)، 467/13.

¹³³. إسماعيل بن محمد بن الفضل الاصفهاني، عادل احمد ابراهيم، الحجّة في بيان الحجّة وشرح عقيدة اهل السنة (قاهرة-مصر: مكتبة فياض، د.ت)، 332/1.

¹³⁴. علي بن سلطان محمد القارئ، الرد على القائلين بوحدة الوجود، تحقيق علي بن رضا عبدالله رضا (دمشق:- دار المأمون للتراث، د.ت)، 16.

¹³⁵. القارئ، الرد على القائلين بوحدة الوجود، 16.

¹³⁶ الاصفهاني، الحجّة في بيان الحجّة وشرح عقيدة اهل السنة، 332/1.

¹³⁷. جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 315/2.

وهكذا يستدل جلي زاده على وجود الله - عز وجل- بهذه الآية الكريمة التي تدعو الخلق إلى دليل الفطرة السليمة التي تقر بذاتها بوحداية الله عز وجل- وذهب الشهرستاني¹³⁸ في نهاية الإقدام إلى أن وجود العالم على هذا الإتيان المُحَكَّم ما هو إلا أكبر شهادة ودليل على وجود الخالق- جلا في علاه- وأن تعطيل العالم المخلوق على هذا الإبداع عن الصانع الحكيم القادر ما هي إلا مقالة نقلت عن طائفة قليلة من الدهرية أنهم قالوا: العالم كان موجودا في الأزل على هيئة أجزاء مبنوثة ومنتشرة تتحرك هذه الأجزاء على غير نظام ثم اصطدمت اتفاقاً، فحصل عن هذا الاصطدام العالم بشكله الذي نراه الآن بدون خالق مبدع، عليه ودارت الأكوار، وكرت الأدوار وحدثت المركبات -كما يقول الشهرستاني، بيد أنه يرى أن صاحب هذه الرأي ليس ممن ينكرون الصانع، إنما هم معترفون بالصانع، لكنهم يحيلون سبب وجود هذا العالم على المصادفة والاتفاق؛ احترازاً عن التعليل فما أصبحت هذه المسألة من النظريات التي تحتاج إلى دليل أو برهان؛ لأن الفطرة السليمة التي فطر الله الناس عليها تشهد بضرورة فطرتها وبديهة فكرتها على أن لهذا الكون خالفاً مُجَوِّداً وصانعاً حَكِيماً، حيث يقول الله تعالى في هذا الشأن: ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾¹³⁹ ويقول - أيضاً-: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾¹⁴⁰، ويقول كذلك: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾¹⁴¹، وإن تعدد أهل الغفلة أن يطمسوا هذه الفطرة في أوقات السراء، فإنهم لا يستطيعون البتة أن يغفلوا عنها في أوقات الضراء ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَا لِحِجَبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّهِ مَسَّهُ كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾¹⁴² ولهذا لم يؤمر المكلف بمعرفة وجود الخالق- سبحانه وتعالى-، وإنما أمر المخلوق بتوحيد الله - جلا وعلا- ونفي اتخاذ شريك معه، كما قال النبي - صلى الله عليه وسلم-: (أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله)؛ من أجل هذا جعلت قضية التوحيد هي محل النزاع بين الأنبياء والمرسلين وبين قوهم ومن أرسلوا إليهم، كما قال الله تعالى- في محكم التنزيل: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾¹⁴³ ويقول - أيضاً-: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾¹⁴⁴، هذا وقد سلك أصحاب الكلام طريقتين في إثبات وجود الخالق- سبحانه وتعالى- الطريق الأول هو الاستدلال بالحوادث، فوجودها أكبر دليل على وجود على محدث لها، والطريق الثاني: سلكه الأوائل من المتكلمين، وهو الاستدلال بإمكان الممكنات على مرجح لأحد طرفي الإمكان، ويدعى كل واحد في جملة الاستدلال ضرورة وبديهة.

ثم يقول الشهرستاني(ت: 548هـ): إن ما شهدت به الحدوث وهو الطريق الأول الذي سلكه العلماء المتكلمون، أو دل عليه الإمكان بعد تقديم المقدمات- وهو الطريق الثاني من الطرق التي استدلت بها المتكلمون على وجود الصانع، كلا الطريقتين دون ما شهدت به الفطرة الإنسانية من احتياج في ذاته إلى

¹³⁸ الشهرستاني: أبو الفتح محمد بن أبي القاسم عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني المتكلم على مذهب الأشعري؛ كان إماماً مبرزاً فقيهاً تفقه على أحمد الحوافي. المقدم ذكره. وعلى أبي نصر القشيري وغيرها، ويرع في الفقه، وقرأ الكلام على أبي القاسم الأنصاري وتفرد فيه، وصف كتباً منها كتاب نهاية الإقدام في علم الكلام وكتاب الملل والنحل والمنهج والبيانات وكتاب المضارعة وتلخيص الإقسام لمذاهب الأنام وكان كثير المحفوظ حسن المحاورة يعظ الناس، ودخل بغداد سنة عشروخمسائة وأقام بها ثلاث سنين، وظهر له قبول كثير عند العوام، وسمع الحديث من علي بن أحمد المديني بنيسابور ومن غيره، وكتب عنه الحافظ أبو سعد عبد الكريم السمعاني، وكانت ولادته سنة سبع وستين وأربعمائة بشهرستان، أحمد بن محمد ابن خلکان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، ed. by عباس إحسان (بيروت: دار صادر، 1971)، 274-273/4.

¹³⁹ سورة: إبراهيم، الآية: 10.

¹⁴⁰ سورة: الزخرف، الآية: 87.

¹⁴¹ سورة: الزخرف، الآية: 9.

¹⁴² سورة: يونس، الآية: 12.

¹⁴³ سورة: الزمر، الآية: 49.

¹⁴⁴ سورة: غافر، الآية: 12.

مدبر هو منتهى الحاجات فيستغني به ولا يستغني عنه، ويرغب إليه ولا يرغب عنه، ويفزع إليه في الشدائد والمهات، ويتوجه إليه وحده ولا يعرض عنه، فإن احتياج نفسه أوضح له من احتياج الممكن الخارج إلى الواجب والحادث إلى المحدث، وبهذا الطريق عرف المخلوق خالقهم - سبحانه وتعالى - كما هو واضح تام الوضوح في القرآن المنزل من عند الحكيم الخبير، حيث يقول سبحانه وتعالى عن ذاته العلية القدير: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾¹⁴⁵، ﴿أَمَّنْ يَمْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾¹⁴⁶، ﴿أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾¹⁴⁷، وعن هذا قال حبيب الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم: (خلق الله تعالى الخلق على معرفته، فاحتالهم الشيطان عنها)¹⁴⁸ أي: أن الخلق مجبولون ومفتطورون على معرفة وجود الله، وهذه المعرفة هي ضرورة الاحتياج كل الاحتياج، لكن الشياطين زينت وسولت لهم طرق الإنكار والاستكبار، ونقي الاحتياج إلى الأنبياء والمرسلين، حتى لا يذكرهم بهذه الفطرة وتلك الجبلية التي جبلوا عليها، فإذا ما تطهروا من تزيين الشيطان وتسوية لهم، فإنهم الباقون على أصل الفطرة، ومن سافر إلى الله قربت مسافته، ﴿ فَتَوَرَّأ إِلَى اللَّهِ رَبِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾¹⁴⁹ فإذا ما رجع إلى نفسه أدنى رجوع، هنالك سيعرف احتياجه إلى الخالق في تكوينه وفي حاله وفي بقاءه وفي تقبله أحواله وأحواله، ثم سيرى آيات الله في الآفاق فإن عجز سيراها في نفسه، هنالك سيستشهد بوجود الله - سبحانه وتعالى على الملكوت، لا بالملكوت عليه ﴿ سَتَرْنَاهُمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعِنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَّلَمْ يَكُفِّ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾¹⁵⁰، فقد قيل: ولم أعرف ربي بالأشياء ولكن عرفت الأشياء بربي وعليه فقد ثبت بالأدلة والبراهين والشواهد أن للعالم خالقٌ موجودٌ وصانع الحكيم لا يتعطل عن معرفة وجوده وجوده¹⁵¹، فالشهرستاني (ت: 548 هـ) يستدل على وجود الله تعالى بوجود المخلوقات التي لا توجد بغير موجد لها، وأن هذه هي الفطرة التي فطر الخالق عباده عليها، وهذا كلام لا عثار عليه، غير أنه أستدرك على كلامه بأن شذمة قليلة هم من يقولون بخلاف ذلك، وأن هذه الشذمة المنكرة لوجود الخالق معترفون بأن هناك صانعا للأشياء وهي المصادفة البحتة التي أنشأت العالم، وفي الحقيقة هم ليسوا قليلين، وإلا لما انبرى علماء الكلام من لئن الصدر الأول حتى يومنا هذا مدافعين عن هذه القضية وهي إثبات وجود الله - سبحانه وتعالى - فالمنكرون لوجوده كثيرون، وهم موجودون في كل مكان زمان، فهي مما يعرض للكثيرين من الخلق، ويقول بها متشدقا معظم الناس، إما يقولون بعدم وجوده في الظاهر دون الباطن كما فعل فرعون الظالم عليه من الله ما يستحقه من العذاب والاهانة حينما قال: ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾¹⁵² وقال - أيضا: ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾¹⁵³ أو ينكر وجود الخالق سبحانه وتعالى في الظاهر أو الباطن، كما فعل المردود مع سيدنا وحبينا إبراهيم عليه السلام فذكر الله سبحانه وتعالى مناقشة ومناظرة إبراهيم - عليه الصلاة والسلام للمردود الذي حاجه وجادله في ربه فقال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ

¹⁴⁵ سورة النمل: 27 / 62.

¹⁴⁶ سورة النمل: 27 / 63.

¹⁴⁷ سورة النمل: 27 / 64.

¹⁴⁸ بحث عن لفظ هذا الحديث ولكن لم أجد هذه الصيغة وان كان صحيح المعنى ولكن جاء بلفظ آخر في صحيح البخاري والمسلم بهذه الصيغة وهي (وَأَيُّ خَلَقْتُ عِبَادِي حَقَّاءَ كَلِمَتُهُمْ، وَإِنَّهُمْ أَنْتَهُمُ الشَّيَاطِينُ فَاجْتَالَتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ، وَخَرَّمْتُ عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَلْتُ لَهُمْ، وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِي مَا لَمْ أَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا،) واللفظ للمسلم: النووي، صحيح مسلم بشرح النووي، 197/17.

¹⁴⁹ سورة الناريات: 51 / 50.

¹⁵⁰ سورة فصلت: 41 / 53.

¹⁵¹ الشهرستاني، نهاية الإقدام في علم الكلام، 1 / 42.

¹⁵² سورة: القصص، الآية: 38.

¹⁵³ سورة: النازعات، الآية: 24.

المُشْرِقِ فَأَتَتْ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ قَهْرٌ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ¹⁵⁴، لكن مع هذا الإنكار الظاهري أو الباطني لا يمنع من كون معرفة الله مستقرة في الفطرة ثابتة بالضرورة، فإن هذا نوع من المجادلة بغير حق وعلم لدى الكثيرين من الناس، يهرعون إليهم إما متعمدين وإما مخطئين، فإن كثيرا من الخلق يجوبون الجدل والسفسطة في العديد من الأمور المسلم بها والمعارف البديهية¹⁵⁵ في الإلهيات وكذلك في الحسيات¹⁵⁶ والحسابيات¹⁵⁷، وعند التأمل فيما يحكيه المجادلون في العلوم العلوم الحسابية والكونية الطبيعية يرى العجب العجائب والغرائب الشداد، فهؤلاء هم شرار الخلق، وأسفل دركا وانحطاطا من الحيوانات، فالحيوانات ليس لها عقل تستدل به على خالقها، أما هم فلهم عقول ولكنهم عطلوها عن الفهم والإدراك كما قال الله -تعالى-: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ¹⁵⁸﴾، وقال تعالى: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا¹⁵⁹﴾، ونظير هذا كثير في كتاب الله، فوصفهم بالكثرة الكثيرة، لا بالشذمة القليلة، وقد تنازع الخلق في مسألة وجوب النظر إلى معرفة الله ووجود الله سبحانه وتعالى على ثلاثة آراء فذهبت أصحاب الرأي الأول إلى إن هذا النظر واجب على كل المخلوقين، وقال أصحاب الرأي الثاني إلى أن هذه المعرفة لا تجب على أحد، بينما يرى جمهور علماء الكلام إلى أنه واجب على بعض الخلق دون البعض الآخر، فمتى حصلت له الايمان أو المعرفة عند من يقول إنه يحصل بدون المعرفة بغير النظر لم يجب عليه، ومتى لم تحصل له المعرفة ولا الايمان إلا به وجب عليه النظر في أدلة وجوده¹⁶⁰

وفي موطن آخر يذكر جلي زاده رحمه الله- في تفسير الإخلاص - هذه السورة تدل على وجود الله و وحدانيته فيقول: فالله رب العالمين الفرد، الذي لا مثل له يأمر رسوله المجتبي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قائلا له: قل يا سيدنا محمد أمام الموحدين بصوت عال بقلب مليء بالمسرات وقوة الايمان، هو الشأن والحق يا ليت، وقت هذا النداء كانت الآلات موجودة من المذياع ومكبرات الصوت والهاتف؛ لينتشر نداء سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لتلقى إلى أساع أهل المشرق والمغرب.

هل يمكن ذات موحد علم طاهر عن جميع الميول النسبية والمذهبية، يدعو المسلمين للتوحيد بالايمان الصحيح ووحداية الله تعالى حضرة الكبرياء، وتوفق بدم هذه الهياكل المعبودة بالباطل من أربع أقطار العالم ليسمعوا نداءه.

¹⁵⁴ سورة: البقرة، الآية: 258.

¹⁵⁵: البدهيات هي القضايا التي يُصَدِّقُ بها العقل من غير نظر ولا استدلال. سعدالدين الفتازاني، تهذيب المنطق والكلام، تحقيق عماد بن محمد السهيلي (الكويت: دار الضياء، دت)، 34.

¹⁵⁶: الحسيات هي القضايا التي يُحْكَمُ بصدقها بمجرد الحس الظاهر من غير حاجة إلى استدلال عقلي. مثال: النار حارة الشمس مضيئة: عبدالرحمن بن الصغير الاخضري، السلم المنورق في علم المنطق

(قاهرة: مصر: دار السلام، دت)، 41؛ الفتازاني، تهذيب المنطق والكلام، 36.

¹⁵⁷: الحسابيات هي القضايا التي يُصَدِّقُ بها العقل بسبب التكرار والعد الحسائي، لا بمجرد الحس ولا بالاستدلال النظري. مثال: الاثنان نصف الأربعة، الثلاثة أقل من الخمسة : مسعود بن

عمر الفتازاني، شرح المقاصد في علم الكلام ed. by إبراهيم شمس الدين (بيروت: دارالكتب العلمية، 2011)، 120/1؛ الفتازاني، تهذيب المنطق والكلام، 37.

¹⁵⁸ سورة: الأعراف، الآية: 179.

¹⁵⁹ سورة: الفرقان، الآية: 44.

¹⁶⁰- ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني أبو العباس، درء تعارض العقل والنقل، نخ: محمد رشاد سالم، دار الكنوز الأدبية، الرياض، 1391هـ، 4 / 76.

اللَّهُ أَحَدٌ¹⁶¹ قال تعالى: (لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)¹⁶²، وقال تعالى: (أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ)¹⁶³، وقال تعالى: (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ)¹⁶⁴، وقال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾¹⁶⁵ وإن كان هذا التداء بعيداً، لكنه من القوة الإلهية والعزة اللامتناهية لجناب الحق ليس بعيد، أن يخرق ذلك وينظمه ويرتب المسلمين بإعادتهم إلى علو التوحيد؛ وليوحدهم يا إلهي أنت الواحد الأحد الله الذي أعلا شأن حضرة محمد - عليه الصلاة والسلام - ورعاه بلا معونة الوالدين وبعثه رسولاً، فأرسله وحيداً؛ لإصلاح البشر، ولم يَزُود كما زود موسى الله بالعصا؛ ليقابل مجور الظلمات والعالم الحيارى، والعطاء، والقادة، والملوك، والطغاة، والحكماء، والعلماء.

وقف أمام هذه القوى اللامحدودة وجميع العالم، وباختلاف ما هم عليه من الأمور الفاسدة وإبطال القوى والشرك، وإشراك الآلهة المزعومة حيث كل هذه القوى توقدت ناراً متوحدة ضده، وكذلك لهب الدنيا الحمراء وأكثر كل هذه أقرباؤه الذين عن قريب قاموا بإيذائه، وهم أشد عداوة من غيره، وحاولوا بكل ما لديهم؛ لإخماد محمد - صلى الله عليه وسلم - دينه فاستعان ربه فواجه هذه القوى وانتصر عليها بعون الله تعالى العظيم ودينه القويم، ولم يقصروا بكل ما لديهم؛ لإيذائه فهو الوحيد الفريد، الذي قام بالدعوة، وتحمل الآلام والأسقام، والنكبات، والعثرات في طريقه بتحمل العذاب، وبالعاقبة انتكس الشرك والمشركون، وانتشر دين التوحيد في الأرض، يا مؤيد قل على الدوام: هو الله أحد، فتغلبت بذلك ونصرك الله بلا قوة.

¹⁶¹. يقول الخازن في لباب التأويل في معاني التنزيل وقيل لا يوصف احد بالأحدية غير الله تعالى فلا يقال رجل احد ودرهم احد، بل احد صفة من صفات الله تعالى استأثر بها فلا يشركه فيها احد، والفرق بين الواحد، والأحد ان الواحد يدخل في الأحد، ولا ينعكس وقيل: إن الواحد يستعمل في الإثبات، والأحد في النفي، تقول في الإثبات: رايت رجلا واحدا وفي النفي ما رأيت أحدا، فتنفيد العموم، وقيل: الواحد هو المنفرد بالذات، فلا يضاويه احد، والأحد: هو المنفرد بالمعنى فلا يشاركه فيه احد، ويقول السيوطي في الايتقان: هو اسم أكمل من الواحد ألا ترى أنك قلت فلان لا يقوم له احد جاز في المعنى أن يقوم اثنا فأكثر بخلاف قولك لا يقوم له احد وفي الاحد خصوصية ليست في الواحد تقول ليس في الدار واحد فيجوز أن يكون من التَّوَابِ وَالطَّيْرِ وَالْوَحْشِ وَالْأَنْسِ فَيُعْمُ النَّاسَ وَغَيْرَهُمْ بِخِلَافِ لَيْسَ فِي الْمَاءِ أَحَدٌ فَإِنَّهُ مَخْصُوصٌ بِالْأَدَمِيِّينَ دُونَ غَيْرِهِمْ. قال: وبأبي الأحد في كلام العرب بِمَعْنَى الْأَوَّلِ وَبِمَعْنَى الْوَاحِدِ فَيُسْتَعْمَلُ فِي الْإِثْبَاتِ وَفِي النَّفْيِ نَحْوُ: (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) أَي وَاحِدٌ، وَأَوَّلُ (فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ) وَبِخِلَافِهَا فَلَا يَسْتَعْمَلُ إِلَّا فِي اللَّتِي تَقُولُ مَا جِئْتِي مِنْ أَحَدٍ، وَمِنْهُ: (أَلَيْسَ أَنْ لَنْ يُبَدِّلَ عَلَيْهِ أَحَدٌ وَ أَنْ لَمْ يَزِدْ أَحَدٌ) فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ وَلَا تَصِلُ عَلَى أَحَدٍ وَوَاحِدٌ يَسْتَعْمَلُ فِيهَا مطلقاً وَأَحَدٌ يَسْتَوِي فِيهِ الْمَذْكَرُ وَالْمَوْثُ، قَالَ تَعَالَى: (لَسْتَ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ) بِخِلَافِ الْوَاحِدِ فَلَا يُقَالُ: كَوَاحِدٍ مِنَ النِّسَاءِ بَلْ كَوَاحِدَةٍ وَاحِدٌ يَصِلُحُ فِي الْأَفْرَادِ وَالْجَمْعِ، قُلْتُ: وَلِهَذَا وَصَفَ قَوْلُهُ تَعَالَى: (فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ) بِخِلَافِ الْوَاحِدِ وَالْأَحَدِ لَهُ جَمْعٌ مِنْ لَفْظِهِ وَهُوَ الْأَحَدُ وَنِ الْوَاحِدِ وَنِ الْوَاحِدِ لَيْسَ لِلوَاحِدِ جَمْعٌ مِنْ لَفْظِهِ فَلَا يُقَالُ وَاجِدُونَ بَلِ الْإِثْنَانِ وَثَلَاثَةٌ، وَالْأَحَدُ مَمْتَنِعٌ الدُّخُولِ فِي الضَّرْبِ وَالْعَدَدِ وَالْقِسْمَةِ وَفِي شَيْءٍ مِنَ الْحِسَابِ، بِخِلَافِ الْوَاحِدِ انْتَهَى مُلَخَّصًا، وَقَدْ تَحَصَّلَ مِنْ كَلَامِهِ بَيْنَهُمَا سَبْعَةٌ فُرُوقٌ، وَفِي أَسْرَارِ التَّنْزِيلِ لِلْبَارِزِيِّ فِي سُورَةِ الْإِحْلَاصِ: فَإِنْ قِيلَ: الْمَشْهُورُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ أَنَّ الْأَحَدَ يُسْتَعْمَلُ بَعْدَ النَّفْيِ، وَالوَاحِدَ بَعْدَ الْإِثْبَاتِ، فَكَيْفَ جَاءَ أَحَدٌ هُنَا بَعْدَ الْإِثْبَاتِ، قُلْنَا: قَدْ اخْتَارَ أَبُو عُبَيْدٍ أَنْهُمَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ، وَحِينَئِذٍ فَلَا يَخْتَصُّ أَحَدُهُمَا بِمَكَانِ دُونَ الْآخَرِ، وَإِنْ غَلَبَ اسْتِعْمَالُ أَحَدٍ فِي النَّفْيِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعُدُولُ هُنَا عَنِ الْغَالِبِ رِغَابَةً لِلْمَوَاصِلِ انْتَهَى، وَقَالَ الرَّاعِبِيُّ فِي مَفْرَدَاتِ الْقُرْآنِ: أَحَدٌ يُسْتَعْمَلُ عَلَى صَرْفَيْنِ: أَحَدُهُمَا فِي النَّفْيِ فَقَطْ، وَالْآخَرُ فِي الْإِثْبَاتِ، فَالْأَوَّلُ: لاسْتِفْرَاقِ جِنْسِ النَّاطِقِينَ، وَيَتَنَاوَلُ الْكَثِيرَ وَالْقَلِيلَ؛ وَلِذَلِكَ صَحَّ أَنْ يُقَالَ: مَا مِنْ أَحَدٍ فَاضِلِينَ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: {فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِرِينَ}، وَالثَّانِي: عَلَى ثَلَاثَةِ أَوْجِهٍ، الْوَجْهَ الْأَوَّلُ: الْمُسْتَعْمَلُ فِي الْعِدَدِ مَعَ الْعَشْرَاتِ نَحْوَ أَحَدٍ عَشَرَ أَحَدٍ وَعِشْرِينَ،

وَالثَّانِي: الْمُسْتَعْمَلُ مُضَافًا إِلَيْهِ بِمَعْنَى الْأَوَّلِ، نَحْوُ: {إِنَّمَا أَحَدُكُمْ قَبْسِي رَبِّيَ حَمْرًا}، وَالثَّالِثُ الْمُسْتَعْمَلُ وَضْعًا مُطلقًا وَيَخْتَصُّ بِوَضْفِ اللَّهِ تَعَالَى نَحْوُ: {قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ}، وَأَصْلُهُ وَاحِدٌ، إِلَّا أَنَّ وَحْدًا يُسْتَعْمَلُ فِي غَيْرِهِ انْتَهَى -علي بن محمد بن ابراهيم الخازن، لباب التأويل في معاني القرآن، تحقيق عبدالسلام محمد شاهين (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 497/4.

عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، الايتقان في علوم القرآن، ed. by محمد أبو الفضل إبراهيم (القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1393)، 169-171.

¹⁶².سورة: محمد، الآية: 19.

¹⁶³.سورة: يوسف، الآية: 40.

¹⁶⁴.سورة: آل عمران، الآية: ٢.

¹⁶⁵.سورة: الحشر، الآية: ٢٣.

(**الله الصمد**)¹⁶⁶ أي: السيد، أظن أن التفسير بالسيد ليس في محله؛ لأن هذا اللقب منح للجالسين والقراء العراقيين، كما استعمل لفظ (الأفتدي)¹⁶⁷ عند الأتراك، إذا إطلاق السيد على الله – تعالى- خلافي، فما هو الصمد إذا؟ فهو الصلب القوي بلا جوف، يعني إنه مستغن عن الأكل والشرب، وهو الذي يطعم ولا يطعم، الغني بلا احتياج للخلق والإيجاد، لم يتوقف شأنه عن المعين والناصر غير الله – تعالى-، والغني فيه بمعنى واجب الوجود، فواجب الوجود مستغن عن كل شيء، يقول سعدي الشيرازي (ت: 691 الهجري)

مروّت سزاوارِ كبرياست و مُلكش قديم است ذاتش غنى است

الشرح والمعنى بالعربية..

مروّت سزاوارِ كبرياست أي: المروءة والعظمة والسموّ اللائق إنما هي للكبرياء (أي لله تعالى).

و مُلكش قديم است أي: مُلكه قديم أزلي، ليس له ابتداء.

ذاتش غنى است أي: ذاته غنية بذاتها، لا تحتاج إلى غيرها.

المعنى الإجمالي

الله تعالى هو المتصف بالكبرياء الحق، ومملكه أزلي قديم، وذاته غنية عن كل ما سواه.

فواجب الوجود وصفاته فوق الكل، وذكروا معاني للصمد واجب الوجود الأحد الحقيقي، فهو لا يخضع للقواعد الحقيقية التبعية وأسرار الماديات.

(**لَمْ يَلِدْ**)¹⁶⁸ أي ولادة، بأي اعتبار من المبدأ والأصل بأن لا يكون بلا أي: فهو منزّه عن ذلك، (**وَلَمْ يُولَدْ**)¹⁶⁹ باعتبار الفرعية، فإن وجود الولد هو للطبيعيات، فالله – تعالى- فوق الطبيعة، منزّه من القانون، وقاعدة التواجد؛ لأن مستلزم القاعد هو الموت لكل ذي حياة، فمن كان خاضعاً للتواجد والداً أو مُولوداً يطرأ عليه الموت، فالحياة نوع من البقاء، والبقاء نوع من القاعدة الطبيعية، فالذي يقول: الله والد أو مولود، فلا بد أن يقول: الله يموت -سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً- (**وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ**)¹⁷⁰ لا يماثله أحد، فلا تماثل بينه وبين الكائنات، فالمناسبة التقابل بين القدم والحدوث، والوجوب والإمكان، والغنى والحاجة، والكمال والنقص، وفي علم الكلام مبحث الوجود والإمكان والامتناع والوحدة والكثرة، وهو الأمر النافع؛ لذا يجدر بنا أن نبحث عن ذلك بشيء قليل، وعما يجول في خاطري من نسبة الوجود، فهو إما واجب الوجود، أو ممكن الوجود، أو ممتنع الوجود، فواجب الوجود وجود بالذات ضروري، لا

¹⁶⁶.سورة الإخلاص: الآية 2.

¹⁶⁷.كلمة أفندي هي لقب تشريفي يعني المحترم أو السيد وهي كلمة ذات أصل يوناني (Afentis) دخلت اللغة التركية ثم شاعت في الدول التي حكمها الدولة العثمانية مثل العراق ومصر وبلاد الشام، كان اللقب يُطلق على فئات معينة مثل الموظفين، ورجال الدين، والعلماء، والضباط الصغار، وأصبح يطلق على الشخص المتعلم الذي يرتدي الملابس الأوروبية ألغت السلطات التركية اللقب الأفندي في ثلاثينيات من القرن العشرين، واختفى وضم تدريجياً من الاستخدام الرسمي، ولكنه لا يزال يُستخدم أحياناً في بعض المواقف وفي بعض الاماكن كعوج من الجمالة أو حتى في بعض اللهجات للإشارة إلى التكبر.

¹⁶⁸.سورة: الإخلاص، الآية: 3.

¹⁶⁹.سورة: الإخلاص، الآية: 4.

¹⁷⁰ سورة الإخلاص: الآية 4.

يقبل الزوال والتبدل والتغير، فهو أزلي أبدي، بل ليس له النسبة مع الزمن، فهو الذي لا يجري عليه الزمن، ولا يطرأ عليه العدم الوجود ضروري له، وليس هناك منكر الوجود بالذات، بل وجوده من واجب الوجود، كما أن نور الأرض مقابل الشمس؛ لهذا العالم طبيعي باتفاق الإلهيين من الحكماء الجدد والقدماء يمكن الوجود والأحوال في التغير والتبدل والتوالد والتركيب والانحلال، كل هذا شاهد على الإمكان؛ لأن واجب الوجود لا يتغير؛ لأنه ليس له الكالات بالفعل وليس له كمال منتظر؛ لأن هذا التعبير يوحي بطرء نقص قبل ذلك، وهذا يستحيل في حقه، والكمال المنتظر والترقيات لعالم الإمكان والطبيعات، وليس أنه لا يخلق شيء من عناصره وذراته، وليس كالأجسام والأجرام لخلق الأشياء منها، فهو مبدأ الوجود والممكنات، أما مبدأ من السلسلة من وصف الإمكان والابتداء خارج عن الدقة إذا كان لكل سلسلة ابتداء وانتهاء بالغير، فهو وحده بذاته، وإلا فلا يكون له الابتداء والانتهاء، وهذا العالم مع سعته - كما ذكره العلماء الجدد- فهم متفقون بأن يمكن الوجود وعدمه سيان، ومهما حاول ديمقراطيس¹⁷¹ ومَن قبله يقول: الأجزاء التي لا تتجزأ لهذه الكرات مثل: الأرض، والشمس، وسائر النجوم والأقمار واجب الوجود، أما التي تتكون منها فهي ممكنة الوجود، وهذا قول بلا معنى غير معقول، مع أن الحكماء الجدد هدموا وحطوا أجزاء (ديمقراطيس)¹⁷² وليس أحد من الحكماء يقول بأن يمكن الوجود¹⁷³ ظهر على طريق الصدفة ومادام يقال له الحكيم، فكيف يقول مثل هذا القول غير المعقول.¹⁷⁴

والإيمان بوجود الله عند ملي جلي زاده رحمه نستطيع أن نقول ذهب رحمه الله الى الإيمان بالله تعالى كما ذهب العلماء الامة الاسلامية ويقول في

تفسير قوله تعالى

¹⁷¹ ديمقراطيس، كلمة يوناني الأصل، وهو الذي يزعم أن العالم مركب من هباء، وديمقراطيس كتاب في طبائع الحيوان، وما يوافق منها طبائع الإنسان: احمد بن اسحاق بن جعفر البغدادي، تاريخ اليعقوبي، تحقيق خليل المنصور (بيروت: لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 47/1.

¹⁷² زعم ديمقراطيس أن القدماء خمسة وهي: الرب، والنفس، والمادة، والدهر، والفضاء، ذكر وبحث هذا القول ابن تيمية في مجموع الفتاوى منهاج السنة النبوية وقال: هو قول ديمقراطيس والخرانيين، وذكرها رحمه الله في موضع آخر بقوله: الواجب بنفسه، والمادة، والمدة، والنفس، والهيولي، منهاج السنة النبوية ونلاحظ أنه لا فرق بين الموضوعين إلا في أمر واحد، حيث ذكر في الموضوع الأول الفضاء، وذكر في الموضوع الثاني الهيولي، وأما الرازي نفسه فالقدماء الخمسة عنده هي: الباري والنفي والهيولي والمكان والزمان، هو قريب مما ذكره شيخ الإسلام، رسائل فل {Citation}سلفية لأبي بكر الرازي، أما تكذيب الرازي الطيب بالنبوت كما ذكر المصنف فهو أمر قد ذكر عنه، وإن حاول بعض المعاصرين أن يبنوا تلك التهمة، ويرمي شيخ الإسلام بعدم التثبت، كما صنع الدكتور عبد اللطيف محمد العبد في كتابه "دراسات في الفلسفة الإسلامية" ولم يكن صنيع المصنف بدءاً من القول، بل سبقه إلى ذلك ابن حزم في الفصل حيث ذكر أنه رد عليه في مصنف مفرد. الإمام الأجل القاضي عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الايجي، شرح المواقف، ed. by تحقيق، محمود عمر الدمايحي، تحقيق للمحقق السيد الشريف علي بن محمد الجرجاني (مصر: مطبعة سعادة، 1433-2012)، 329/2.

¹⁷³ زعم ديمقراطيس أن القدماء خمسة وهي: الرب، والنفس، والمادة، والدهر، والفضاء، ذكر وبحث هذا القول ابن تيمية في مجموع الفتاوى منهاج السنة النبوية وقال: هو قول ديمقراطيس والخرانيين، وذكرها رحمه الله في موضع آخر بقوله: الواجب بنفسه، والمادة، والمدة، والنفس، والهيولي، منهاج السنة النبوية ونلاحظ أنه لا فرق بين الموضوعين إلا في أمر واحد، حيث ذكر في الموضوع الأول الفضاء، وذكر في الموضوع الثاني الهيولي، وأما الرازي نفسه فالقدماء الخمسة عنده هي: الباري والنفي والهيولي والمكان والزمان، هو قريب مما ذكره شيخ الإسلام، رسائل فلسفية لأبي بكر الرازي، أما تكذيب الرازي الطيب بالنبوت كما ذكر المصنف فهو أمر قد ذكر عنه، وإن حاول بعض المعاصرين أن يبنوا تلك التهمة، ويرمي شيخ الإسلام بعدم التثبت، كما صنع الدكتور عبد اللطيف محمد العبد في كتابه "دراسات في الفلسفة الإسلامية" ولم يكن صنيع المصنف بدءاً من القول، بل سبقه إلى ذلك ابن حزم في الفصل حيث ذكر أنه رد عليه في مصنف مفرد. احمد بن عبدالعليم الخرائي، منهاج السنة النبوية، تحقيق محمد رشاد سالم (سعودية: جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية، د.ت)، 572/2-209/1؛ أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ed. by تحقيق، عبد الرحمن بن محمد بن قاسم (المدينة المنورة: مجمع الملك فهد، 1416)، 308/6؛ أحمد بن عبد الحلیم ابن تيمية، كتاب الايمان الاوسط، تحقيق اسماعيل بن غضاب العدوي (عمان: المكتبة الإسلامية، 1996-1416)، 501/1.

¹⁷⁴ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 4/669/678.

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِن قَبْلُ ۚ وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ
 الآخرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا)¹⁷⁵ بالمجمل والتفصيل امنوا به دواما و ثباتا بدون النفاق والحيانة وتحول من حال الى حال واقبال اعتقدوا بالله الواحد ولا شريك
 له وهو مال الارض والسماء وما فيها وهو عالم بهم¹⁷⁶

2.1.2. آراء الفرق والمذاهب الأخرى في الاستدلال على وجود الله تعالى

وجود الله عند الأشاعرة¹⁷⁷ :

وذهب سعد الدين التفتازاني (ت: 791 هـ) إلى أن تصور الوجود أمر بدیهي لا يحتاج إلى تعريف يستطيع معرفته كل واحد وإن لم يمتلك طرق
 الاكتساب، وذهب الفلاسفة إلى أنه لا شيء أعرف من الوجود، وعولوا على الاستقراء إذ هو كاف في إثبات المطلوب، فمهما كان من تعريف الوجود فإن لفظ
 الوجود أعرف منه، فإن عرف بتعريف كان أكثر غموضاً من المَعْرِفَ لزم تعريفه، وفي ذلك وقوع في مغالطة من المغالطات المنطقية، حيث يشترط للتعريف أن
 يكون أعرف من المَعْرِفِ¹⁷⁸.

واما وجود الله عند المعتزلة¹⁷⁹ ويقول القاضي عبد الجبار (ت: 415 هـ) هذا وقد قدم دلالة العقل في سورة يونس فقال عز وجل : (قالوا اتَّخَذَ اللَّهُ
 وُلْدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْعَزِيزُ)، في أن الولد لا يتخذه الحكيم إلا للرزق والبقاء للذكر، فإذا كانت الحاجات منتفية عن الله عز وجل علمنا أن اتخاذ الولد لا يجوز
 منه. وقد تبين أيضا من طريق العقل أنه لا كفاء له ولا إله معه، فقال عز وجل: «لَوْ كَانَ فِيهَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا» فليس مع التضاد نظام ولا مع الشركة
 استقامة.

ولما قالوا له صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: كُفِرَتْ أَهْلُ الْكُتُبِ مِنَ النَّصَارَى وَمَشْرِكِي الْعَرَبِ بِأَيْتِمَا آيَةٍ يَا مُحَمَّدُ جَعَلْتَ الْإِلَهَ وَاحِدًا؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «وَالْهَيْكَلُ لِلَّهِ
 وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ»¹⁸⁰ فقدم الدعوى، ثم اتبعه بأدلة العقل فقال عز وجل: «إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلُوكِ الَّتِي
 تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ

¹⁷⁵سورة: النساء، الآية: 136.

¹⁷⁶جلي زاده، تفسير الكري من كلام الله، 1/471 .

¹⁷⁷الأشاعرة فرقة إسلامية تنسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري. رحمه الله. وتنتج أسلوب أهل الكلام في تقرير العقائد والرد على المخالفين. المؤسس: الإمام أبو الحسن علي بن إساعيل
 الأشعري ولد بالبصرة سنة 260هـ وسكن بغداد وتوفي بها سنة 324هـ. وعاش - رحمه الله. ملازما لزوج أمه شيخ المعتزلة في زمنه أبي علي الجبائي، فعنه أخذ الاعتزال حتى تبحر
 فيه وصار من أئمة ودعائه. تحوله عن الاعتزال: يجمع المؤرخون حياة أبي الحسن رحمه الله على التحول الأول في حياته، وهو خروجه من مذهب الاعتزال ونبذه له. فيذكر ابن
 عساکر وغيره أن أبا الحسن الأشعري. رحمه الله. اعتزل الناس مدة خمسة عشر يوما، وتفرغ في بيته للبحث والمطالعة، ثم خرج إلى الناس في المسجد الجامع، وأخبرهم أنه انخلع بما كان
 يعتقد، كما ينخلع من ثوبه، ثم خلع ثوبا كان عليه ورمى بكتبه الجديدة للناس.

¹⁷⁸مسعود بن عمر الشهير بسعد الدين التفتازاني، شرح المقاصد في علم الكلام، ed. by تحقيق، إبراهيم شمس الدين (بيروت: دارالكتب العلمية، 2011)، 1/141.

¹⁷⁹ مجموعة من الباحثين بإشراف الشيخ علوي بن عبدالقادر السقاف، موسوعة الفرق الدرر السننية (موقع الدرر السننية على الانترنت، د.ت)، 3/320.

¹⁸⁰سورة البقرة، الآية: 163 .

وَالْأَرْضُ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ»¹⁸¹ فتبين أنه لو كان هاهنا آلهة آخر لقدّم ما أخره هذا وآخر ما قدمه، وسود ما بيضه وبيض ما سوده، وإن كان جميع ذلك حكمة

182

ويقول الغزالي (ت: 505هـ) في الاقتصاد إن كل حادث فهو جائز الوجود، والقديم الأزلي واجب الوجود، ولو تطرق الجواز إلى صفاته لكان ذلك مناقضاً لوجوب وجوده فإن الجواز والوجوب يتناقضان. فكل ما هو واجب الذات فمن المحال أن يكون جائز

ومن أهم الشخصيات كان الفخر الرازي يقول في تفسيره علي رب العالمين أنّ المؤمن إذا عرف الله بلبيلٍ واحدٍ فلا موجودٍ من أقسامِ المُمكناتِ إلا وفيه دلائلٌ على وجودِ الله وعلمِهِ وقُدْرَتِهِ وجودِهِ ورَمَمَتِهِ وحِكْمَتِهِ، وَرَمَتًا صَحَّ دِينُ الْإِنْسَانِ بِاللَّبِيلِ الْوَاحِدِ وَبَقِيَ غَافِلًا عَنْ سَائِرِ الدَّلَائِلِ، فَقَوْلُهُ: أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ مَعْنَاهُ عَرَفْنَا يَا إِلَهَنَا مَا فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ كَيْفِيَّةِ دَلَالَتِهِ عَلَى ذَاتِكَ وَصِفَاتِكَ وَقُدْرَتِكَ وَعَلَمِكَ، وَعَلَى هَذَا التَّشْدِيدِ فَالسُّؤَالُ زَائِلٌ

ويقول الفخر الرازي في تفسير قوله رب العالمين،

وفيه فوائد أقسام العالم وأنواع كل قسم.

الفائدة الأولى: [أقسام العالم وأنواع كل قسم] اعلم أنّ الموجود إمّا أن يكون واجباً لذاته، وإمّا أن يكون ممكناً لذاته، أمّا الواجب لذاته فهو الله تعالى فقط، وأمّا الممكن لذاته فهو كل ما سوى الله تعالى وهو العالم، / لأنّ المتكلمين قالوا: العالم كل موجود سوى الله، وسبب تسمية هذا القسم بالعالم أنّ وجود كل شيء سوى الله يدل على وجود الله تعالى، فلهذا السبب سمي كل موجود سوى الله بالله عالم. إذا عرفت هذا فنقول: كل ما سوى الله تعالى إمّا أن يكون متحصّراً، وإمّا أن يكون صفةً للمتحصّر، وإمّا أن لا يكون متحصّراً ولا صفةً للمتحصّر، فهذه أقسام ثلاثة: القسم الأول: المتحصّر: وهو إمّا أن يكون قابلاً للقسم، أو لا يكون، فإن كان قابلاً للقسم فهو الجسم، وإن لم يكن كذلك فهو الجوهر الفرد، أمّا الجسم فإمّا أن يكون من الأجسام العلوية أو من الأجسام السفلية، أمّا الأجسام العلوية فهي الأفلاك والكواكب¹⁸³.

ويقول جلال الدين الدواني (ت: 918 هـ) في شرحه على العقائد العنصرية في شرح قول العضدي وعلى ان للعالم صناعتها قديما لم يزل ولا يزال أعاد اللفظ

العالم لتوسط بحث النظر واستدل القوم عليه بانه محدث وكل محدث فله محدث بالضرورة فاما ان يدور او يتسلسل او ينتهي الى محدث قديم¹⁸⁴

و الدليل على أن للعالم محدثاً.

ويقول العلامة ملا محمد البالكي (ت: 1391 هـ) هو راسخ في مذهب الاشعري في كتابه الاطراف الالهية حول الوجود الوجود

للوجود معينان :

¹⁸¹سورة: البقرة، الآية : 164 .

¹⁸² .القاضي عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني الأسد أبادي، أبو الحسين المعتزلي (ت ٤١٥هـ)، "تنبيه دلائل النبوة" (القاهرة: دار المصطفى، د.ت)، 427-426/2.

¹⁸³محمد بن عمر بن الحسن الرازي، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير) (بيروت: دار أحياء التراث العربي، 1420)، 1/198.

¹⁸⁴ .الايحي، عضدالدين عبدالرحن الشيرازي، شرح العقائد العنصرية (بيروت: دار احياء التراث العربي، 1437)، 68.

١- معنى حقيقي هو الـكون وهو بهذا المعنى مشترك معنوي وضروري ، وإن كان ثبوته لبعض أفرادها نظريا ،

ومعتقون ثان زائد ذهنا في الواجب والممكن ولا يصح حملها مواطأة على شيء وفاقا .

٢- ومعنى مجازي متعارف هو سبب صدور الآثار ولو عادة وكلية مشترك معنوي.

السؤال: هل الوجود بمعنى الثاني زائد في الواجب والممكن أم لا ؟

الجواب : الوجود بمعنى شق الثاني فيه خلاف بين الحكماء هكذا الوجود بمعنى الثاني زائد

١- إما خارجا مطلقا كما هو رأي المعتزلة. وبالجملة.

قال المعتزلة، وسموا انفسهم جمهور المتكلمين ترويجا لسلعتهم الفاسدة: انها مشتركة معنى وزائدة خارجا في الكل، فلا يصح الله او زيد وجود، ويكون الله

او زيد موجود، نظير زيد اسود.

٢- أو ذهنا مطلقا بلا تكلف في الإبتزاع لزيادة حصته الذهنية عند بعض، كالسعد العلامة، وبالجملة

قال بعض المتكلمين: إنها مشترك معنوي وزائدة ذهنا في الكل بلا تكلف في الإبتزاع لزيادة حصته الذهنية؛ وعليه العلامة السعد، وذكر على كل منبهات

ثلاثا لكن لا تقرب لشيء منها لأنها إنما تدل على زيادة الكلي واشترائه معنى، وهو غير محل النزاع.

٣- او خارجا وذهنا معه عند الأشعري والاشراقية القائلين: بان حصة الخاصة عين الواجب والممكن، فيصح: الله او زيد وجود وموجود نظير: الضوء

ضوء ومضيء؛ ومشارك لفظي متعدد وضعه بتعدد الموجودات فيكون الاضافة في وجود الله ووجود زيد بيانية البيان نظير سعيد كرز.

٤- أو زائد ذهنا و خارجا بتكلف في الواجب وذهنا فقط، بدونه في الممكن عند المشائين، وبالجملة

قال المشائون انها مشتركة لفظا بوضعين، وضع للواجب، ووضع للممكن، وعين في الواجب وزائد ذهنا في الممكن.

٤- او خارجا وذهنا بتكلف في الواجب وخارجا في الممكن بدونه، كما هو مذهب الصوفية، وبالجملة

قال الصوفية انها مشتركة لفظا بوضعين كذهب المشائين¹⁸⁵، وعين في الواجب وزائدة خارجا في الممكن. ثم لا نزاع للأشعري وغيره في كون كليه

مشتركا معنويا وزائدا، وإنما النزاع في حصته الخاصة.

¹⁸⁵ اتجاه فلسفي سار أصحابه على فلسفة أرسطو (٣٤٨ ق.م - ٣٢٢ ق.م)، وعرفوا باسم المشائين، وكان له ملامح محددة أصبحت فيما بعد ركيزة عدة تطورات فلسفية. والمشاء، كثير المشي، والمشائي هو الأرسطي، سمي مشائيا لأن أرسطو كان يعلم تلاميذه ماشيا، والمشائي رمز إلى المشي أو الرواق الذي كان يلتقي أرسطو فيه محاضراته، أو رمز إلى طريقته في التدريس، وهو يطوف في الرواق وقد أحاط به تلاميذه. وأصبحت المشائية بعد ذلك اصطلاحا للفكر الأرسطي ومن شابعه في التفلسف، سواء من تلقى عليه علوم الفلاسفة بالمباشرة، أو من تتلمذ على كتيبه إما بالدراسة فقط أو بالدراسة والشرح والتعليق .مجموعة من المؤلفين، موسوعة الفاهم الاسلامية العامة ed. by محمود حمدي زقروق (القاهرة: المجلس الاعلى للشؤون الاسلامية، د.ت)،

٦- الصواب: قال العلامة محمد باقر البالكي : ونحن بعد اطلعنا على دلالات كل فرقة واجوبتهم علمنا أن الحق هو الخامس، واستدلنا عليه وردنا أدلة المخالفين. قال البالكي: التكلف بأن يقدر تارة منتزعا عنه واخرى منشأ انتزاع مثل قولنا: هذا زيد، فإن اخذ كل من الموضوع والمحمول من مجرد ذات زيد فهو عين هذا وعين زيد، الضابط - أي القاعدة الكلية في التكلف - أنه اذا كان منشأ الانتزاع غير المنتزع عنه ذهنيا او خارجا، كان الأخذ تحليليا وبلا تكلف، مثل: زيد ابيض، او ممكن، فإن المنتزع عنه لكلا الوصفين زيد، ومنشأ انتزاع الأول صفة البياض والثاني صفة الإمكان، وكل منهما غير زيد أو كان عينه، فالأخذ اعتباري وانتزاع محض، ومع تكلف. أي الوجود بمعنى الثاني. أي مع التكلف أي بدون التكلف¹⁸⁶

الماتريدية: و وجود الله عند الماتريدية. وكان للماتريدي فصل للاستدلال على وجود الله بعدة أدلة، وكلها ترجع إلى دليل واحد، وهو دليل الحدوث، وقد ألمح مؤسس الفرقة الشيخ أبو منصور الماتريدي (ت: 333 هـ) ذلك الدليل في عدة مواضع من كتابه الجليل (التوحيد)، حيث أشار إلى أن إثبات موجد العالم وخالقه لا دليل عليه إلا دليل الحدوث. ولازم علماء الماتريدية للاستدلال على وجود الله البرهنة على حدوث العالم توصيلاً إلى إثبات وجود محدثه وهو الله سبحانه وتعالى

و قَالَ أَبُو مَنْصُورِ الْمَاتَرِيدِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ ثُمَّ الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ لِلْعَالَمِ مُحَدَّثًا أَنَّهُ ثَبَتَ حَدْثُهُ بِمَا بَيْنَا وَبِمَا لَا يُوجَدُ شَيْءٌ مِنْهُ فِي الشَّاهِدِ يَجْتَمِعُ بِنَفْسِهِ وَيُفْرَقُ ثَبَتَ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ بِغَيْرِهِ وَاللَّهُ الْمُؤَفَّقُ.

وَالثَّانِي أَنَّ الْعَالَمَ لَوْ كَانَ يَنْتَسِبُ لَمْ يَكُنْ وَقْتًا أَحَقَّ بِهِ مِنْ وَقْتٍ وَلَا حَالٌ أَوْلَى بِهِ مِنْ حَالٍ وَلَا صِفَةٌ أَلْيَقُ بِهِ مِنْ صِفَةٍ وَإِذَا كَانَ عَلَى أَوْقَاتٍ وَأَحْوَالٍ وَصِفَاتٍ مُخْتَلِفَةً ثَبَتَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ بِهِ وَلَوْ كَانَ لِحَازِ أَنْ يَكُونَ كُلُّ شَيْءٍ لِنَفْسِهِ أَحْوَالًا هِيَ أَحْسَنُ الْأَحْوَالِ وَالصِّفَاتِ وَخَيْرَهَا فَيَنْطَلِقُ بِهِ الشَّرُورُ وَالْقَبَاحُ قَدَلَّ وَجُودَ ذَلِكَ عَلَى كَوْنِهِ بِغَيْرِهِ وَاللَّهُ الْمُؤَفَّقُ.

وَأَيْضًا أَنَّ الْعَالَمَ نَوْعَانِ حَيٍّ وَمَيِّتٍ وَكُلُّ حَيٍّ جَاهِلٌ بِإِبْتِدَائِهِ عَاجِزٌ عَنِ الْإِنْشَاءِ مِثْلَهُ وَإِصْلَاحِ مَا فَسَدَ مِنْهُ وَقْتِ قُوَّتِهِ وَكَمَالِهِ فَثَبَتَ أَنَّهُ كَانَ بِغَيْرِهِ وَالْمَيِّتُ أَحَقُّ بِذَلِكَ

وَأَيْضًا أَنَّ الْعَالَمَ لَا يَخْلُقُ كُلُّ عَيْنٍ مِنْهُ إِلَى مَا يَحْتَمِلُهُ مِنَ الْأَعْرَاضِ قَهْرًا وَمَا اعْتَرَضَهُ مِنَ الْأَعْرَاضِ لَا قِيَامَ لَهَا وَلَا وَجُودَ دُونِهِ فَثَبَتَ بِذَلِكَ دُخُولُ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا تَحْتَ حَاجَةِ الْآخَرِ فَيَنْطَلِقُ أَنْ يَكُونَ بِنَفْسِهِ مُحْتَاجًا إِلَى غَيْرِهِ بِوُجُودِهِ وَيَقُومُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ. ¹⁸⁷ ويقول الغزنوي (✓) ¹⁸⁸ من الماتريدية في كتابه اصول الدين

¹⁸⁶ محمد باقر البالكي، الألفاظ الإلهية شرح الدرر الجلالية (استنبول، تركيا: مطبعة ميپا باسن، ط1/1)، 86/1-88.

¹⁸⁷ أبو منصور محمد بن محمد الماتريدي، التوحيد، فتح الله خليف (الأسكندرية: دار الجامعات المصرية، د.ت)، 17.

¹⁸⁸ هو الإمام أبو المعالي محمد بن محمد بن محمود الغزنوي، فقيه أصولي متكلم، من أئمة الحنفية، ومن المنتسبين إلى المدرسة الماتريدية في الاعتقاد. يُنسب إلى غزّة، إحدى حواضر العلم بخراسان، وقد عاش في القرن السادس الهجري.

نشأ الغزنوي في بيئة علمية، وتلقى علومه في الفقه الحنفي وأصول الدين، وبرع في تقرير مسائل الاعتقاد على منهج أهل السنة والجماعة. جامعًا بين الدليل العقلي والتقلي، مع ميل إلى الاختصار والوضوح، وهو ما يظهر جليًا في مصنفاته.

مكانته العلمية، عدّ الغزنوي من علماء الحنفية المتكلمين، وذكره أصحاب التراجم ضمن المصنفين في أصول الدين، وكانت له عناية بتقرير العقيدة السنية والرد على المخالفين بأسلوب تعليمي موجز، بعيد عن التعقيد الفلسفي.

في فصل صانع العالم موجود من نظر في عجائب خلق السموات والأرض وبدائع فطرة الحيوان يعلم أن تلك الأمور العجائب وذالك الصنع البديع والترتيب المحكم لا بُدَّ له من صانع يديره ويحكمه ويفرده

فيستدل بوجود المصنوعات على وجود الصانع قال الله تعالى إني الله شك فاطر السموات والأرض¹⁸⁹ ومعرفة الصانع واجبة لأنه منعم وشكر المنعم واجب عقلاً وشرعاً فأول درجة الشكر معرفة المنعم¹⁹⁰

وجود الله عند الشيعة:

وقال: بالاحتياج عرفنا الإمام، وبالإمام عرفنا مقادير الاحتياج، كما بالجواز عرفنا الوجوب، أي واجب الوجود وبه عرفنا مقادير الجواز في الجائزات¹⁹¹

وجاء في كتاب ابن نوبخت الشيعي أن ثبوت حدث يوجب ثبوت صانع، لأنه ممكن، فلا بدَّ له من مؤثر¹⁹²

2. 1. 3. آراؤه وتفسيره على وحدانية الله

ويقول ملا محمد جلي زاده في تفسير (لو كان فيها آلهة) يعني متعدد (الا الله) أي غير ذاته الواجب الوجود واحد الحقيقي لفسدتا لفسدت الارض والسوء وما فيها فساد يدوم فيها الاضطراب وعدم الانتظام هذه الاضطرابات وعدم الانتظام والفساد يختل بأمور النظام واذا وجدت المذكورات يوجد الاختلاف في الأثر لأن وحدة الأثر يدل على وحدة المؤثر، واختلاف الأثر يدل على اختلاف المؤثر ولو كان الاختلاف اعتبارياً.

ويقول جلي زاده في تفسير قوله تعالى (قالت رسلهم أفي الله شك) استفهام معناه الإنكار أي توحيد الوهيته شك وريب وتردد، وفي خلقه شاهد على الوهيته بعد خلق السماوات والارض ومنشئها وموجدها بعد العدم هذا النظم ناطق على وحدانيته ومبدعيه¹⁹³.

فالحدانية إجمالاً ثلاثة أقسام:

القسم الأول: الوحدة الحقيقية: حيث إنها لا تقبل الكثرة بوجه من الوجوه، لا حقيقية ولا اعتبارية، فهو الذات المقدس من عناصر الكثرة ألف عافية الروح الحكماء الإلهيين، إذ حكموا على أن الوحدة الحقيقية لا تقبل الاشتراك، وأي مفهوم مشتمل على الوحدات فهو كلي.

القسم الثاني: الوحدة الاعتبارية: أي وحدة بالذات، في الواقع واحدة، لكن فيها جهات مختلفة مثل: العقول المجردة، وهي عند الحكماء قديمة، يقولون: العقل الأول واحدة، ماهيتها منحصرة في الفرد، وأما كثرتها اعتبارية وجودها محتاج للغير، فوجودها زائدة عن الماهية، يقول الحكماء: الله واحد حقيقي، والقاعدة إن

مؤلفاته، من أشهر مؤلفاته: كتاب: أصول الدين وهو كتاب في العقيدة على مذهب أهل السنة والجماعة، وفق المنهج الماتريدي، وقد انتشر ذكره في كتب الفهارس والتراجم، واعتمد عليه بعض المتأخرين في الدراسات العقدية.

وفاته لم تضبط كتب التراجم سنة وفاته على وجه الدقة، إلا أنها تضعه في حدود القرن السادس الهجري: البغدادي، هدية العارفين، 2/215؛ كحالة، معجم المؤلفين، 78/10.

189. سورة: إبراهيم، الآية: 10.

190. جمال الدين أحمد بن محمد بن سعيد الغزنوي، كتاب اصول الدين، تحقيق عمر وفق الداعوق (بيروت: لبنان: دار البشائر الإسلامية، دت)، 61-93.

191. محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر الشهرستاني، الملل والنحل، ed. by محمد سيد كيلاني (بيروت: دار المعرفة، 1404)، ج 1/196.

192. ابو اسحاق ابراهيم بن نوبخت النوبختي، الباقوت في علم الكلام، تحقيق علي أكبر ضيائي (العراق: مكتبة آية الله المرعشي النجفي، 1413)، 38.

193. ملا محمد جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 315/2.

الواحد لا يصدر عنه إلا واحد، ولا بد أن يكون شيئاً بسيطاً، وأن يصدر عنه شيء واحد، فأول شيء يصدر عنه هو العقل الأول إذا تكون الكثرة من الموجودات الممكنة، فالروح الإنسانية لدى هؤلاء الحكماء وبعض من جماعتنا مثل الإمام الغزالي، والشيخ العربي، وسائر عطاء الحكمة كالشيخ الرئيس ابن سينا وأشياعه من هذه المجردات جوهر خارج عن البدن من الخارج تدير البدن، لكن في نظري لا توجد هذه المجردات، فالذات المجردة من عناصر الماديات والطبيعات هو الذات الأحد الحقيقي، فالقول بالمجردات بعد الاعتراف بالوحدة الحقيقية، لجناب الأحد من عالم الإمكان، لا دليل عليه، فجناب الحق واحد لكنه ليس واحداً طبيعياً حتى يصدر عنه شيء واحد، فالله الواحد العلم القدير يُوجدُ الأشياء بكثرة، ليس له حاجة إلى العقول.

التقسيم الثالث: الوحدة الاعتبارية الثانية: فالأرض بجميع موادها وطبقاتها وعناصرها كرة واحدة، فزيد مثلاً بجميع الآلات والأدوات والأجزاء الظاهرة والباطنة شخص واحد، والتربة بجميع مكوناتها مع كل هذه التفرقة في مكوناتها إلا أنها عنصر واحد من عناصر البشر، وأيضاً يقال لألف ألف مليون: واحد، فالعالم مع جميع الأنواع عالم واحد ممكن الوجود، فعلم التفسير علم واحد، وفيه مائة ألف مسألة، وكذا علم النحو والأصول، ومدينة كوية مكونة من ألف دار وأكثر، فهي مدينة واحدة، و(هه ولبير)¹⁹⁴ أبريل العراق لواء (محافظة) واحد من العراق بحكومة واحدة، فينبغي التأمل عن بحث الوحدة؛ لأن المشركين يخدعون خفاف العقول بالمعاني الساقطة، فالواحد لا يكون اثنين، والاثنان لا يكون واحداً، فهذا أمر بديهي، وأما اتحاد العنصرين فهذا شيء آخر، مثل الهيدروجين والأكسجين يتحولان إلى ماء، وبعض المواد تتحد بسهولة، وبعضها بصعوبة بجبر، وعمل الأستاذ الكبير والبعض الآخر متنفر لا يقبل الاتحاد مثل: الدهن والماء لا يتحدان أبداً، فجناب الحق واحد حقيقي لا يناسب ولا يميل إلى جميع الأشياء كي يتحد معها، فالأب والأبن والروح القدس لا يتحدون، لا سيما شخص غير قابل لأن يكون أباً، فكيف يكون الأب عين الابن؟! هذا هذيان بلاء التقليد والخوف، فالمسيحي العاقل لا يتجرأ أن يقول: كيف يكون ذلك؟! وأظن أن كل قوم مشرك لا يهذون هذيان المسيحيين، وغير جماعتنا الصوفية فلا يقبل أحد بالاتحاد، أنا من أهوى ومن أهوى أنا، فأهل الشرك يمنحون الامتياز لله – تعالى-، فهم يقولون أن واجب الوجود خمسة: ذات الكبرياء فهو فاعل غير منفعل، والمادة منفعة غير فاعلة، والنفس فاعلة ومنفعة، والفضاء والزمان لا فاعل ولا منفعة، وأما وجود الأشياء لا يتحقق بغيرها، يقولون: إن الله يمتاز بالعلم، ويعلم عاقبة الأشياء، والثنويون يقولون: إن الله اثنان أحدهما فاعل خير، والآخر فاعل شر، فالأول: يزدان، والثاني: أهرمن (نعوذ بالله)، ويسندون التفوق لفاعل الخير وهو الله، وفرقة من الوثنيين مادام الله فاعل خير فنا من شره، ولأجل أماننا نعبد فاعل الشر، فالشيخ عدي حين عاد من سفره من إيران أدخل هذه الفكرة إلى بلادنا؛ لذلك عبدوا (ملك طاووس) باعتبار أنه إله الشر، وفي الحقيقة أكثر البشر عندهم هذه الفكرة، فالذي هو شرير يداهونه خوفاً منه، ويقدمون له الهدايا فيجاملونه بكلمات براقية (سيدي سيدي)، ويمشون خلفه، وهناك تفصيلات في المجلة المصرية (كل شيء والدنيا) الصادرة يوم الأربعاء العاشر من يناير عام ١٩٣٤ الرابع عشر من رمضان عام ١٣٥٢ للهجرة ذكر فيها هذه

¹⁹⁴ مدينة أربيل (أو هولير كما يسميها الأكراد) هي مركز محافظة بنفس الاسم، وأصبحت عاصمة إقليم كردستان العراق بعد 2003، هي رابع أكبر مدينة من حيث عدد السكان في العراق بعد بغداد والبصرة والموصل، إذ يبلغ تعداد سكانها قرابة 1.5 مليون نسمة. الأغلبية من سكان المدينة من الأكراد بالإضافة إلى أقليات أخرى كالتركمان والعرب والأرمن والآشوريين. ومن جهة الأديان السابوية ثمانية وتسعين من مائة على دين الإسلام أغلبهم على مذهب الشافعية وفقاً وعلى مذهب أبي الحسن الأشعري عقيدة، ورغم تاريخها العريق الذي يعود إلى آلاف السنين، فإن أربيل اليوم مدينة معاصرة مزدهرة تجمع بين عقب التاريخ وروح العصر الحديث. شهدت المدينة بعد عام 2003 تطوراً كبيراً من الناحية العمرانية، حيث جددت حكومة إقليم كردستان الشوارع العامة وساهمت في توسيعها وإنشاء الحدائق العامة والمتنزهات الضخمة وتجديد البنايات القديمة وإعطاء حقوق الاستثمار لشركات عالمية ووطنية لبناء مشاريع عملاقة مثل مشروع مطار أربيل الدولي، إضافة إلى بناء مجمعات سكنية جديدة وفق معايير حديثة ومراكز تسوق ضخمة ومشاريع ترفيهية، كما أصبحت قلعة أربيل التاريخية ضمن قائمة التراث العالمي وأصبحت هذه المدينة مركزاً للعيش المشترك بين قومياتها المتعددة من أكراد وتركمان وسريان وكلدان وعرب في وقت تعج فيه المنطقة بصراعات طائفية وعرقية.

التفصيلات من اعتقادات وعبادات الزيديين، وفيها صورة الملك طاووس، لكن نقل إن الله بعيد عن هذا العالم جداً فأعطى زمام الأمور للملك طاووس وهو الفاعل لما يشاء والحاكم لما يريد (والعياذ بالله) وذكرت أنه من خلال عشرة آلاف سنة تضي ثلاثة آلاف سنة وبعد ذلك يتوجه الخلق إلى الله - تعالى-، والملك طاووس يعود إلى السماء فيغفر الله له!! أخذ ذلك من الإيرانيين أن (يزدان) يتغلب على أهرمن، فلا يبقى الشر، فيستريح العالم، لكن متى يأتي هذا اليوم، فالظاهر أن هذا اليوم يتعد مع مرور الزمن فيزداد الشر والضر، فهذا بهاء الله الإيراني كان المأمول أن ينجز هذا الوعد مع بعثته بأن يتصادق هذا العالم ويتعاقب ويتحد وأن يشرب الذئب والغم الماء معاً!!، لكن مع الأسف زاد الشر وانهدمت الدنيا فزادت الشرور بالملايين، وأما إشراك اليونانيين والمصريين والهنود وأمثالهم أمر عجيب، فكل منهم يؤله شيئاً فراجع التاريخ تتعجب من الإنسان كيف وصل إلى هذه الدرجة من الانحطاط، فينحط الفكر هكذا، فانظر المصريين، فلكل مدينة معبود، ويعبدون حيواناً ويقدمون له، وأن بعض الحيوان لدى الجميع مقدس، فهم يقدمون الأضحية والتمساح والثور والكبش والبعوضة!! بالله عليك كيف تقدس البعوضة وكل ما سبق، لكن في الوقت الحاضر هذا الشيء سرى إلى الشرق فيعبدون الكلب وتعمم ذلك، وهو مقدس عندهم لوفائه التام، فهم يزعمون أنهم يعبدون الكلب لوفائه، يحسبون أنهم أهل الوفاء، لذلك يعبدون الكلب صاحب الوفاء والحية لدى المصريين مقدسة¹⁹⁵، فالله تعالى هم بيوتهم بالعصى تحولت ثعباناً حتى أن البعض يعبدون شيئاً مثل العدس والثوم والبصل فيقدسون ذلك قدس العدس على لسان سبعين نبياً، بحمل أن ذلك دخل إلينا بسببهم مثل القول (حب الهرة من الإيمان). أحب ان أذكر شيئاً على الهرة شاع بين الناس قصص واخبار عن الهرة وملاجلي زاد يذكر جملة حب الهرة من الايمان ويستنكر هذا جدا وانا احيى بكلام ملا علي القاري كالحملة المستعرضة بين تفسيره حتى يبين هذه المسئلة يقول في كتابه موسوعة رسائل الملا علي القاري فيقول أقتر عباد الله الباري علي بن سلطان محمد القاري : قد سألتني بعض المحبين؛ بل الواصل إلى درجة المحبوبين عن الحديث المشهور على السنة الأعيان : "حب الهرة من الإيمان، وعن ترجيح وقع من البحث بين السيد الشريف الجرجاني والشيخ¹⁹⁶ المعتقد السعد التفتازاني.

فأجبت بما بدا لي فيما هنالك، وان كنت معترفاً بأني لست أهلاً لذلك، فقلت : أما لفظ الحديث، فاتفق الحفاظ على أن ليس له أصل مرفوع؛ بل صرح

بعضهم بأنه موضوع.

¹⁹⁵فيها يقول مجدي شاعر الباحث الأثري، إن «الحية والعصا كلتا من أهم رموز العلوم الروحانية في مصر القديمة»، ويضيف شاعر أن الحضارة المصرية عرفت ثلاثة أنواع من الحيات المؤنثة، ونوعين من الثعابين المذكورة، حسبما جاء في sputniknews والأنواع الثلاثة هي: هو "وادجت"، واسمها يعني "الخضراء"، فهي من نوع الحيات التي تعيش في مستنقعات البردى والبوص بالدلتا، ولونها يميل إلى اللون الأخضر، والثاني هو "ميريت" - سجر"، واسمها يعني "الحبة للصمت" فهي ذلك النوع من الحيات الذي يعيش على حافة الصحراء، وتعيش في المناطق المقفرة المهجورة وخصوصاً المقابر، والثالث هو "رينينوتت"، وهي ذلك النوع من الحيات الذي يعيش في الحقول ويلتهم القتران، كانت "رينينوتت" مقدسه عند قدماء المصريين كونها إحدى الكائنات الإلهية التي تشرف على ميلاد الإنسان في هذه الحياة الدنيا.

¹⁹⁶الجزجاني (740.816 هـ = 1340.1413 م) علي بن محمد بن علي، المعروف بالشريف الجرجاني: فيلسوف. من كبار العلماء بالعربية. ولد في تاكو (قرب استراباد) ودرس في شيراز. ولما دخلها تيمور سنة 789هـ فرَّ الجرجاني إلى سمرقند. ثم عاد إلى شيراز بعد موت تيمور، فأقام إلى أن توفي. له نحو خمسين مصنفاً، منها "التعريفات ط" و " شرح مواقف الإيجي ط" و " شرح كتاب الجفميني " في الهيئة، و " مقاليد العلوم خ" و " تحقيق الكليات خ" و " شرح السراجية ط" في الفرائض، و " الكبرى والصغرى في المنطق ط" و " الحواشي على المطول للتفتازاني ط" و " مراتب الموجودات خ" رسالة، ورسالة في " تقسيم العلوم خ". و " رسالة في فن أصول الحديث ط" و " شرح التذكرة للطوسي خ" في الهيئة، و " شرح الملخص خ" هيئة، و " حاشية على الكشف خ" إلى آية " أن الله لا يستحي " في القرويين: الزركلي، الأعلام، 2002، 8-7/5.

فإن قيل : فهل معناه صحيح؛ لأن إصغاء الإناء لها الثابت في المدعى صريح؟ قلت : فيه إيماء إلى أنه لا ينافي الإيمان، وأما كونه دالا على أنه من علامته فلا، عند أرباب الإيقان؛ لأن حب الهرة أمر مشترك بين المؤمن والكافر، فلا يصلح أن يكون علامة دالة مميزة بين الصالح والفاجر، إلا أن تعتبر الحيثية الفارقة عن الأمور العادية.

كما حكى أن هرة كانت في مطبخ بعض المشايخ العظام، فأراد الطباخ الأول يوما من الأيام أن يغرف الطعام من البرمة للشيخ وأصحابه الكرام، فحافته الهرة فدفعته، فدفعها فما اندفعت، وتكرر منها ذلك، فلما غلب الهرة ودفعها دفعا عنيفا رمت نفسها في البرمة وماتت فيها، فكبوا ما فيها، فظهرت حية، فتبين منه على خرق العادة أنها كانت تحب الشيخ والفقراء، ورأت الحية فيها، وأنها فدت نفسها عنهم.

هذا، وقد قال العلامة السخاوي في حديث : "حب الوطن من الإيمان .. لم أقف عليه، ومعناه صحيح، فنازعه المنوفي، وقال: ما ادعاه من صحة معناه عجيب؛ إذ لا ملازمة بين حب الوطن والإيمان، ويرده قوله تعالى : وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ¹⁹⁷ فإنه دال على حبهم وطنهم مع عدم تلبسهم بالإيمان، إذ ضمير (عليهم) للمنافقين.

وأغرب الخطاب وتكلف في الجواب، وقال: ليس في كلامه أنه لا يحب الوطن إلا مؤمن، وإنما فيه أن حب الوطن لا ينافي الإيمان، فتأمل. انتهى.

وأنت تعرف أن هذا الكلام مدخول، وفي النظر الصحيح معلول؛ فإن السخاوي أراد أنه جاء في القرآن حكاية عن أهل الإيمان: ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نُقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِيَارِنَا﴾¹⁹⁸ فعارضه المنوفي بقوله تعالى: وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ¹⁹⁹ فدللت الآيتان على أن حب الوطن من جيلة الإنسان، ولا خصوصية له بأهل الإيمان فلا يصلح أن يكون علامة عليه، ولا دلالة مشيرة إليه.

هذا، ولا يبعد أن يكون مراده بقوله: (صحيح أن يقصد بالوطن الجنة؛ فإنها المسكن الأول لأبينا آدم أو مكة؛ فإنها أم القرى).

ثم اعلم أنه ورد في الأحاديث النبوية، على صاحبها أفضل الصلاة والتحية: "حب العرب إيمان"²⁰⁰، و "حب أبي بكر وعمر إيمان"، و "حب الأنصار آية الإيمان"²⁰¹.

ولا شك أن في هذه الأحاديث إضافة المصدر إلى فاعله؛ لما ورد: "فمن أحب العرب، فقد أحبني، ومن أبغض العرب، فقد أبغضني، والأصل في النظائر أن يكون على طبق واحد، فهذا أحد المرجحات لكلام السعد.

ومنها: أن نسبة المحبة إلى الهرة مجازية، فالأولى حمل الكلام على الإرادة الحقيقية، ولذا استشكل العلماء قوله: "أحد جبل يحبنا ونحبه"، فقالوا: محبة الحي للجداد إعجاب به وسكون النفس إليه، والمؤانسة به؛ لما يرى فيه من نفع. ومحبة الجماد للحي: مجاز عن كونه نافعاً إياه، سادا بينه وبين مألوفه.

¹⁹⁷سورة: النساء، الآية: ٦٦.

¹⁹⁸سورة: البقرة، الآية: ٢٤٦.

¹⁹⁹سورة: النساء، الآية: ٦٦.

²⁰⁰ محمد بن عبدالله بن محمد النيسابوري، المستدرک علی الصحیحین (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 97/4.

²⁰¹ علي بن الحسن بن هبة الله ابن عساکر، تاریخ دمشق، تحقيق عمرو بن غرامة العمري (دمشق-سوريا: دار الفكر للطباعة والنشر، 1415-1995)، 144/30.

ومنها: أن محبة الهرة غيرها جارية بطبعها لمن يطعمها، ولا فرق عندها بين المؤمن والكافر، فلا يصلح أن يكون علامة للإيمان، ومنها: أن فعل شخص لا يكون علامة لعمل شخص آخر، فكيف يصح أن يكون حب الهرة لأحد يكون علامة لإيمانه، لا يقال: إنه يجوز أن يجعله الشارع علامة ودليلاً، فإننا نقول: يحتاج إثباته بدليل خارج؛ لأنه خلاف الأصل.

ومنها: أن لام "الإيمان" بدل من المضاف إليه، والظاهر أنه المحب فالتقدير: حب الهرة من إيمان المحب، ولا يصح أن يكون المراد بالمحب الهرة، فتعين أن تكون الإضافة من باب إضافة المصدر إلى مفعوله.

ثم مما يؤيد هذا المبنى، ويؤكد هذا المعنى: قوله تعالى: ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾²⁰² سواء كان الضمير راجعاً إلى الله تعالى، أو إلى المال، وكذا قوله سبحانه: ﴿وَيُطْعَمُونَ السَّعَاءَ عَلَى حُبِّهِ﴾²⁰³ أي: حب الله، أو حب الطعام.

ومنه قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَن ذِكْرِ رَبِّي﴾ [ص: ٣٢]: أي: حب الخيل عن صلاة ربي. ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ: أَي: الإنسان والحب الخير؛ أي: حب المال لشديده﴾²⁰⁴. ومنه الحديث الصحيح: "اللهم إني أسألك حبك وحب عمل يقربني إلى حبك، اللهم اجعل حبك أحب إلي من الماء البارد"²⁰⁵، ومنه: قول مجنون بني عامر.

أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

أمر على الديار ديار ليلي

ولكن حب من سكن الديارا

وما حب الديار شغفن قلبي

ومنه: قول الشافعي (ت: 204 هـ) له: لو كان رفضاً حب آل محمد فليشهد النقتان أي رافضي

وقال آخر: كل من لم ير رفضاً حبه فهو مردود وإن صلى وصام. وقال آخر: لو كان نصبا حب صحب محمد فليشهد النقتان أي ناصبي ومما يوضح هذا المعنى، ويبين هذا المبنى ما في "كامل ابن عدي" في ترجمة أبي يوسف صاحب أبي حنيفة رحمهما الله تعالى: أنه روى عن عائشة: أن النبي ﷺ كان يصغي لها الإناء، فتشرب، ثم يتوضأ بفضلهما.

وأما ما اشتهر على ألسنة العوام من أن هرة رقدت على ثوبه، فأراد القيام للصلاة، فقطع ثوبه؛ مخافة انتباهها فكلام باطل لا أصل له أصلاً.

²⁰²سورة: البقرة، الآية: ١٧٧.

²⁰³سورة: الإنسان، الآية: ٨.

²⁰⁴سورة: العاديات، الآية:

²⁰⁵ جاء ما يقارب من هذا الحديث لفظاً ومعنى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "كان من دُعَاءِ دَاوُدَ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ حُبَّكَ، وَحُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ، وَالْعَمَلَ الَّذِي يُبَلِّغُنِي حُبَّكَ، اللَّهُمَّ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي وَأَهْلِي، وَمِنْ الْمَاءِ الْبَارِدِ" محمد بن عيسى بن شؤرة بن موسى بن الضحالك، أبو عيسى الترمذي، سنن الترمذي، ed. by تحقيق، شعيب الأرنؤوط - عبد اللطيف حرز الله (بيروت: الرسالة العالمية، "2009_1430)، 522/5.

نعم، روى أحمد(ت: 241 هـ) ، والبراز(ت: 292 هـ) والدارقطني (ت: 385 هـ) والحاكم(ت: 405 هـ) ، والبيهقي(ت: 458 هـ) ، من حديث أبي هريرة الله : أن النبي ﷺ دعي إلى دار قوم، فأجاب، ودعي إلى دار آخرين، فلم يجب، فقيل له في ذلك، فقال : "إن في دار فلان كلباء، فقيل له : عليكم والطوافات " . إن في دار فلان هرة، فقال: إن الهرة ليست بنجس، إنما هي من الطوافين

وروى ابن أبي خيثمة، عن ميمونة بنت سعيد مولاة رسول الله ﷺ وهو في "الاستيعاب" عن سلمان خادم رسول الله: أنه أوصى بالهر، وقال: إن امرأة عذبت في هرة ربطتها، ولم تطعمها ولم تتركها تأكل من حشرات الأرض... الحديث " . وهو في "الصحيحين." وفي "الزهد" لأحمد: "رأيتها في النار تلمس قبلها وديرها. "

قال القاضي عياض في شرح مسلم : يحتمل أن تكون كفرة. ونفى النووي هذا الاحتمال.

وروى ابن عساکر(ت: 571 هـ) في "تاريخه" ، عن بعض أصحاب الشبلي قال : رأيت الشبلي(ت: 334 هـ) في النوم بعد موته، فقلت: ما فعل الله بك؟ قال: أوقفني بين يديه، فقال : يا أبا بكر ! أتدري بماذا غفرت لك ؟ فقلت : بصالح عملي، فقال: لا، فقلت : بإخلاصي في عبوديتي، قال : لا، قلت : بهجرتي إلى الصالحين، فقال: لا، فقلت : بإدامة أسفاري في طلب العلم، فقال: لا، فقلت : يا رب! هذه المنجيات التي كنت أعقد عليها ضميري، ظني أنك بها تغفو عني، قال: كل هذه لم أغفر لك بها، فقلت : فماذا ؟ قال : أتذكر حين كنت تمشي في درب بغداد فوجدت هرة صغيرة قد أضعفها البرد، وهي تزوي من جدار إلى جدار من شدة الثلج والبرد؛ فأخذتها رحمة لها، فأدخلتها في فروكان عليك وقاية لها من أليم البرد؟ فقلت : نعم، قال: برحمتك لتلك الهرة رحمتك. ومن الأمثال : قالوا : أبر من هرة). أرادوا بذلك أنها تأكل أولادها من شدة الحب لها، قال الشاعر:

أما ترى الدهر وهذا الورى كهرة تأكل أولادها وقالوا : فلان لا يعرف هرا من بر). قال ابن سيده معناه: لا يعرف الهر من الفار ؛ يعني : فإن البر من معانيه : الفار.

وقال الريحشري : لا يعرف من يكرهه ممن يره.

وفي القاموس " : أي : ما يره مما يره، أو القط من الفأر، أو دعاء الغنم من سوقها، أو دعاؤها إلى الماء من دعائها إلى العلف، أو العقوق من اللطف أو الكراهية من الإلزام، أو الهرة من البريرة.

فهذا الذي سنع لي في هذا المقام، والله أعلم بحقيقة المرام، والصلاة والسلام على سيد الأنام، وعلى آله الكرام، وصحبه العظام، وتابعيه إلى يوم القيام،
والحمد لله الذي به البدء والختام²⁰⁶

²⁰⁶ ملا علي بن محمد القاري الهروي الحنفي، موسوعة رسائل الملا علي القاري، تحقيق محمد عبدالسلام ابراهيم (بيروت لبنان: دار الكتب العلمية، دت)، 537/1-541 .

فاليونان والروم أكثر من غيرهم لهم عشرات العجائب والروم تفوقوا بعبادة (فالوس) (هيكل آلهة الرجل) ولولا أدب القرآن لذكرت تفصيلات لهذا الهيكل، وإن شئت راجع قانون الزواج (إلياس الغضبان حيث يذكر من ص ٧٢ إلى ص ٨٩ يقول يحتفلون حفلة مقدسة عند فوز العريس بدخول العروسة واحتضانها لها، فيصرخون للآلهة أن ترأس إقامة هذه الحفلة.

فأول الآلهة إله البكارة والثاني إله الاحتمال والثالث إله اللذة والرابع إله المعونة ويحتمل أن يكون دخوله على العروسة بصعوبة وعندهم لكل شيء إله بحيث تعددت الآلهة ولا تخضع للحساب ونحن بدل تلك نستخدم الملك.

فالآلهة حالها كحال البشر والزوجين والأولاد والأقارب يقع الشر والنزاع فيما بينهم، وقد ذم أفلاطون شعراء اليونانيين حيث يزعمون أن آلهتهم تتنازع وتتحارب ونظمو ذلك في أقوالهم فيقول هذا النظام سيء جداً للتربية بحيث إذا كان مثل هذه الأحوال تقع فيما بين آلهتهم فكيف بالإنسان وإن أفلاطون كان موحداً لكنه يقول البشر يحتاج إلى التمثال لأنه في نظر البشر شيء ملحوظ لأجل اجتماعهم حوله لذلك يمثلون الآلهة، فهو صادق إن الكائنات تشتاق للمحسوسات وتعبدتها، وأفلاطون كلام جميل قائلاً: ليس الإنسان الكامل أن يمدح الخلق، وإنما المتكامل هو الذي يمدحه الخلق، والعطاء خلاف هل كان الإنسان موحداً، فتعرض للإشراك؟ أم كان مشركاً فتعرض للتوحيد؟ وفي التاريخ العمومي من سيرة البشر حسب قاعدة الترتي يظهر أولاً كان الإنسان مشركاً، ثم وحد ربه، فحضر ذلك إلى ذهنه، ثم كان الخوف من أمور الطبيعة مثل الرعد وصوت السحب والزلزلة والأمطار الشديدة والبلوى العامة كل ذلك خلق تنوع الآلهة، ومن بعد ذلك وقعوا بأيدي الكهنة، والتلاعب المتزايد بالوثنية، فمن نظر إلى الصحف المضطربة للأديان السابقة لعلم أنهم جعلوا الآلهة والألوهية ملعبة، فهناك إله البطولة التي انخرطت في القصص مثل رسم وسام وحزمة البهلوان، فحكاء اليونان مثل سقراط وأفلاطون وأرسطو أظهروا نوعاً ما قدسية الكبرياء إلى عقل البشر إلى أن جاء دور خاتم الرسل سيد الكل سيدنا محمد (ﷺ) فقد أظهر الوحدانية بجلال وعظمة وحق وعلم وغنى الباري وإثبات قول الله تعالى وينجي هذه الحقيقة من أيدي اللاعبيين.

فالذات الأقدس رب الأنام المنزه من عناصر الشرك ونواقص الماديات من بين اعتقاد المسلمين لكن القرآن عظيم الشأن يكفي لحفظ الوحدانية الحقيقية لصاحب الكبرياء، تلك النقائص التي يزعمونها لا تتحملها ذات الله تعالى ولا صفاته ولا أفعاله، فهو الله الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولا كفء له ولا ند ليس كمثل شيء، وهو السميع العليم، كما يقول عمر الهدي وأمثاله بأن اعتقاد المسيحيين مأخوذ من المشركين المصريين، وفي أوروبا استقر الوضع بعين الشرك، فلو نكتب التفصيلات في هذا التفسير لاستغرق مجلداً كبيراً. وهذه السورة المقدسة لها أسماء مقدسة كثيرة: (الإخلاص التوحيد الأساس، التفريد التجريد النجاة الولاية المعرفة، الجمال)، أما (المقشش) فلا أحبه وفي الإنشقاق ذكر الإخلاص والأساس) ويطلق عليها سورة (النسب) أيضاً على ما قيل إن المشركين سألوا رسول الله (ﷺ) ما نسب الله؟²⁰⁷ فينبههم وأن بعضاً عزوا ذلك إلى اليهود هذا عجيب، لأن اليهود كيف يسألون ذلك وهم مشركون؟ ثم هل كانوا يعرفون نسب آلهتهم حتى يتسنى لهم أن يسألوا عن نسب الله تعالى؟ فالشيخ السيوطي الله يذكر في كتابه الإنشقاق ناقلاً عن الزركشي والله هل تعدد اسم هذه السورة من رسول الله أو بمناسبة وضعها وما تختمه من الأحكام وأظن أن القليل مأخوذ من رسول الله والأكثر كان بالمناسبة وليس فيها التصحيح والترجيح.

²⁰⁷ الترمذي، سنن الترمذي، "2009_1430"، ورد هذا السؤال كما جاء في سنن الترمذي 451/5.

وأما الأحاديث الصحيحة الدائرة بفضلها واردة، ومما تقول إنها جديرة بالحمد والثناء، وأما الفضيلة هي التي تدخل القلب وعقل الموحد بالمعنى، ها هي في عدد من السور بسبب غاية الانتظام فيها لم يسمح لنا بيان المكينة والمدنية وعدد آياتها علماً بأننا بحاجة إلى ذلك والمفسر الأعظم الإمام ابن جرير م الله أولاً وأخراً لا يتعرض لهذه المسائل²⁰⁸

2.1.4. آراء الفرق الإسلامية على وحدانية الله.

آراء الأشاعرة على وحدانية الله: ويقول أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري (ت: 324 هـ): إذا كان الخالق على الحقيقة هو البارئ تعالى لا يشاركه في الخلق غيره فأخص وصفه تعالى هو: القدرة على الاختراع. قال: وهذا هو تفسير اسمه تعالى الله هذا ونعود إلى كلام صاحب المقالة. قال أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري: إذا كان الخالق على الحقيقة هو البارئ تعالى لا يشاركه في الخلق غيره، فأخص وصفه تعالى هو: القدرة على الاختراع. قال: وهذا هو تفسير اسمه تعالى الله.

وقال الأستاذ أبو إسحاق الإسفرايني (ت: 418 هـ): أخص وصفه هو: كون يوجب تمييزه عن الأكوأ كلها ..

وقال بعضهم: نعلم يقينا أن ما من موجود إلا ويتميز عن غيره بأمر ما، وإلا فيقتضي أن تكون الموجودات كلها مشتركة متساوية، والبارئ تعالى موجود، فيجب أن يتميز عن سائر الموجودات بأخص وصف، إلا أن العقل لا ينهي إلى معرفة ذلك الأخص، ولم يرد به سمع، فنتوقف.²⁰⁹ ويقول فخر الرازي (ت: 606 هـ) في تفسير قوله تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالتوسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم)²¹⁰ أن تجعل الشهادة عبارة عن الإخبار المثارون بالعلم، فهذا المعنى مفهوم واحد وهو حاصل في حق الله تعالى، وفي حق الملائكة، وفي حق أولي العلم، أما من الله تعالى فقد أخبر في القرآن عن كونه واحداً لا إليه معه، وقد بينا أن التمسك بالدلالة السمعية في هذه المسألة جائز، وأما من الملائكة وأولو العلم فكلهم أخبروا أيضاً أن الله تعالى واحد لا شريك له، فثبت على هذا التثبير أن المفهوم من الشهادة معنى واحد في حق الله، وفي حق الملائكة، وفي حق أولي العلم²¹¹ ويقول التفاضلي في شرح العقائد النسفية أن الواحد . يعني: أن صانع العالم واحد، ولا يمكن أن يصدق مفهوم واجب الوجود إلا على ذات واحدة، والمشهور في ذلك بين المتكلمين برهان التامع المشار إليه بقوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾²¹² وتقريره: أنه لو أمكن إلهان . لأمكن بينهما تمنع بأن يريد أحدهما حركة زيد والآخر سكونه؛ لأن كلاً منها في نفسه أمر ممكن، وكذا تعلق²¹³

²⁰⁸ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 678-669/4.

²⁰⁹ الشهرستاني، الملل والنحل، 1404، 100/1.

²¹⁰ سورة آل عمران . الآية : 18 .

²¹¹ الرازي، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، 1420، 167/7.

²¹² الأنبياء: ٢٢.

²¹³ سعد الدين مسعود بن عمر التفاضلي، شرح العقائد النسفية، تحقيق تحقيق: عبدالسلام بن عبدالهادي شنار (مكتبة دار الدقاق، دت)، 117.

وقال عضدين الالهي: ولا خالق سواه يقول الدواني في شرحه جوهرها كان المخلوق او عرضا للأدلة النقلية، كقوله تعالى: (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ)²¹⁴ و (هل من خالق غير الله)²¹⁵ وقال الامام الحرمين في الإرشاد واتفق أئمة السلف قبل ظهور البدع والأهواء على أن الخالق هو الله تعالى ولا خالق سواه. وأن الحوادث كلها حدثت بقدرة الله تعالى من غير فرق بين ما يتعلق قدرة العباد وبين ما لا يتعلق. فإن تعلق الصفة بشيء لا يستلزم تأثيرها فيه كالعلم بالمعلوم والإرادة بفعل الغير. فالقدرة الحادثة لا تؤثر في مقدورها أصلاً انتهى²¹⁶

المبحث الثاني: ويقول الرازي في وحدانيته جل وعز ووأما سائر الآيات الإلهية، كقوله وَالْهَكْمُ لِلَّهِ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ²¹⁷ وَقَوْلُهُ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ²¹⁸ فِيهِ بَيَانُ التَّوْحِيدِ بِمَعْنَى نَفْيِ الضَّيِّقِ وَاللَّيِّقِ، وَأَمَّا قَوْلُهُ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ²¹⁹ فِيهِ بَيَانُ التَّوْحِيدِ بِمَعْنَى نَفْيِ الضَّيِّقِ وَاللَّيِّقِ، وَبِمَعْنَى أَنَّ حَقِيقَتَهُ غَيْرُ مُرَكَّبَةٍ مِنَ الْأَجْزَاءِ، وَأَمَّا قَوْلُهُ إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ²²⁰ فِيهِ بَيَانُ صِفَةِ الرَّبُّوبِيَّةِ وَلَيْسَ فِيهِ بَيَانُ وَحْدَةِ الْحَقِيقَةِ، أَمَّا قَوْلُهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ فَإِنَّهُ يُدَلُّ عَلَى الْكُلِّ لِأَنَّ كَوْنَهُ قَيُّومًا يَمْتَنِي أَنْ يَكُونَ قَائِمًا بِدَائِهِ، وَأَنْ يَكُونَ مَقْوَمًا لغيره وَكَوْنُهُ قَائِمًا بِدَائِهِ يَمْتَنِي الْوَحْدَةَ بِمَعْنَى نَفْيِ الْكُثْرَةِ فِي حَقِيقَتِهِ، وَذَلِكَ يَمْتَنِي الْوَحْدَةَ بِمَعْنَى نَفْيِ الضَّيِّقِ وَاللَّيِّقِ وَيَمْتَنِي نَفْيَ التَّحْيِزِ وَيُؤَسِّطِيهِ يَمْتَنِي نَفْيَ الْجَهَّةِ، وَأَيْضًا كَوْنُهُ قَيُّومًا بِمَعْنَى كَوْنِهِ مَقْوَمًا لغيره يَمْتَنِي حُدُوثَ كُلِّ مَا سِوَاهُ جِسْمًا كَانَ أَوْ رُوحًا عَقْلًا كَانَ أَوْ نَفْسًا، وَيَمْتَنِي اسْتِنَادَ الْكُلِّ إِلَيْهِ وَانْتِهَاءَ جُمْلَةِ الْأَسْبَابِ وَالْمُسَبَّبَاتِ إِلَيْهِ²²¹

ويقول ابن منده وهو على مذهب الامام احمد بن حنبل في كتابه التوحيد حول الايات {ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ}²²² وَقَالَ تَعَالَى: {مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاطُحٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ. . .} الآية وَقَالَ تَعَالَى: {الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِهِمْ}²²⁴ وَقَالَ تَعَالَى: {لَرَأَى فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ} بَيَانُ ذَلِكَ مِنَ الْأَثَرِ عَلَى أَنَّ الْعُقُولَ وَدَلَالَةَ عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ تَعَالَى²²⁵ حيث وصلنا إن طريق معرفة الله وتوحيده هو السمع قبل العقل، ويعني هذا القول أن الإنسان يستطيع أن يعرف الله Y ويوحده بما ورد في الوحي والسنة النبوية ثم بالعقل، وذهب إلى هذا القول أهل السنة والجماعة ومنهم الأشاعرة، واستدلوا على ذلك بقوله تعالى:

²¹⁴سورة: الانعام، الآية: 102.

²¹⁵سورة: فاطر، الآية: 3.

²¹⁶الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني، "غرائب الاعتقاد ونزهة الألباب في الذهاب والإقامة والإياب" (بغداد: الشابندر، دت)، 199/1.

²¹⁷البقرة: 163

²¹⁸آل عمران: 18

²¹⁹الصمد: 1

²²⁰الأعراف: 54

²²¹الرازي، مفتاح الغيب (التفسير الكبير)، 1420، 7.

²²²سورة: الانعام، الآية: 102.

²²³سورة: الملك، الآية: 3

²²⁴سورة: آل عمران، الآية: 191

²²⁵محمد بن اسحاق ابن منده العبدي، كتاب التوحيد، تحقيق د.محمد بن عبد الله د.موسى بن عبدالعزيز الوهي-الغصن (مصر: دار الهدى النبوي، دت)، 97/1.

[وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ] (226)، أشارت الآية إلى أن الأنبياء عليهم السلام إنما عرفوا الله ووحده بالوحي المنزل من الله تعالى.

قوله تعالى [قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ] (227).

العقيدة الإبراهيمية، حيث برهن سيدنا إبراهيم عليه السلام بالشرع قبل العقل والنظر، في مجادلاته المتقنة المحكمة مع كفار قومه على وحدانية الله Y، فاحتج بطلوع الشمس وغروبها، وظهور القمر وغروبه، وظهور الكواكب وآفلتها، ثم أرجع النظر إلى ما علمه ربه بالوحي فقال: [لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ] (228)، تدل الآية إلى أن تلقي العقيدة التوحيدية وقعت بالسمع أولاً قبل البرهنة بالكون وآياته، وعلى ذلك قال الإمام اللالكائي (229) "وجوب معرفة الله تعالى وصفاته بالسمع لا بالعقل" (230)، وبعد اللالكائي أشار الإمام السجزي (231) إلى ذلك ونقل اتفاق السلف على معرفة الله بالسمع وجوباً ومعرفة بالعقل ممكناً غير واجب، وارتبط ذلك بأن الوعيد مقترن بالسمع لا بالعقل في قوله تعالى [وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا] (232)، (233).

يتبين من هذا القول أن معرفة الله واجب بالوحي قبل العقل، ونقل الشيخ أبو بكر الخوارزمي (234) الإجماع على ذلك فأشار إلى أن معرفة الله تعالى واجبة بالوحي عبر الآيات الدالة عليه؛ وأورد قوله تعالى [فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ] (235)، وقوله [فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ] (236) وقوله [قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] (237)، وكذا قوله: [إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] (238)، ثم أشار إلى ما قاله العلماء إلى نزول ثلاثمائة آية في الحث على النظر والتدبر والمعرفة (239).

226. سورة الأنبياء الآية: 25.

227. سورة سبأ الآية: 50.

228. سورة الأنعام الآية: 77.

229. هو أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي، حافظ للحديث، من فقهاء الشافعية طبرستاني الأصل سكن بغداد، تاريخ ميلاده غير معروف، ثناء الخطيب البغدادي بقوله: الخطيب البغدادي، كتبنا عنه وكان يفهم ويحفظ"، له مصنفات جليلة منها: (شرح السنة)، و(حجج أصول أهل السنة والجماعة)، و(أسماء رجال الصحيحين)، رحل قبل موته إلى الدينور ومات بها سنة (418 هـ 1027م)، علي بن أبي الكرم محمد ابن الأثير، الكامل في التاريخ، ed. by تحقيق، عبدالله القاضي (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415): (126/9)، عبد الحلي بن أحمد ابن العباد، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، ed. by تحقيق: محمود الأرنؤوط، خراج أحاديثه: عبد القادر الأرنؤوط (دمشق: دار ابن كثير، 1406): (92/5)، والبغدادي، تاريخ بغداد (108/16)، والزركلي، الأعلام، (71/8).

230. اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة: (219/2).

231. هو أبو نصر عبید الله بن سعيد بن حاتم بن أحمد الوائلي الحنفي، نسبته إلى سيجز قرية بسجستان، تاريخ ميلاده غير معروف، نزل مكة واستوطن فيها إلى وفاته، كان أحدا من الحفاظ المتقين، توفي سنة (444هـ 1052م)، من مؤلفاته: (الإبانة عن أصول الديانة) في الحديث، و(الرد على من أنكر الحرف والصوت) المعروف رسالة السجزي إلى أهل زيد، ابن المستوفي الإربلي تاريخ اربل (2/635)، و ابن ماكولا : الإكمال في رفع الارتباب عن المؤلفات والمختلف في الأسماء والكنى والأنسب (7/305)، و ابن الميزد تنكرة الحفاظ وتبصرة الأيقاظ (ص: 162)، والزركلي، الأعلام، د.ت. (4/194).

232. سورة الإسراء الآية : 15

233. رسالة السجزي إلى أهل زيد: (ص: 135).

234. الغزالي، فضائح الباطنية، د.ت. 45.

235. سورة محمد الآية: 19.

236. سورة الأثقال الآية: 40.

وقال سيف الدين الامدي (ت: ٦٢٣هـ): "أجمع أكثر أصحابنا، والمعتزلة وكثير من أهل الحق من المسلمين، على أن النظر المؤدى إلى معرفة الله تعالى واجب، غير أن مدرك وجوبه عندنا للشرع خلافا للمعتزلة في قولهم: إن مدرك وجوبه العقل، دون الشرع" (240).

والماتردية كالأشاعرة متفق على أن الله واحد ليس له شريك كما يقول النسفي في تفسيره عن قول الله عز وجل { لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ } أي غير الله وصفت الالهة بـ «إلا» كما وصفت بـ «غير» لو قيل الالهة غير الله، ولا يجوز رفعه على البديل لأن «لو» بمنزلة «إن» في أن الكلام معه موجب والبديل لا يسوغ إلا في الكلام غير الموجب كقوله تعالى (وَلَا يَلْتَمِثُ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ) (241) ولا يجوز نصبه استثناء لأن الجمع إذا كان منكرًا لا يجوز أن يستثنى منه عند المحققين لأنه لا عموم له بحيث يدخل فيه المستثنى لولا الاستثناء، والمعنى لو كان يدبر أمر السماوات والأرض آلهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما { لَمَسَدَتَا } لخربتنا لوجود التامع وقد قررناه في أصول الكلام.

ثم نزه ذاته فقال { فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ } (242) من الولد والشريك. { لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ } لأنه المالك على الحقيقة، ولو اعترض على السلطان بعض عبديه مع وجود التجانس وجواز الخطأ عليه وعدم الملك الحقيقي لاستتبع ذلك وعد سنها، فمن هو مالك الملوك ورب الأرباب وفعله صواب كله أولى بأن لا يعترض عليه { وَهُمْ يُسْأَلُونَ } لأنهم مملوكون خطأون فما أخلقهم بأن يقال لهم لم فعلتم في كل شيء فعلوه. وقيل: وهم يستلون يرجع إلى المسيح والملائكة أي هم مسئولون فكيف يكونون آلهة والألوهية تنافي الجنسية والمسئولية { أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهًا } الإعادة لزيادة الإفادة فالأول للإبكار من حيث العقل، والثاني من حيث النقل أي وصفتم الله تعالى بأن يكون له شريك فقيل لمحمد { قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ } حجتكم على ذلك وذا عقلي وهو يأباه كما مر، أو نقلي وهو الوحي وهو أيضاً يأباه فإنكم لا تجدون كتاباً من الكتب الساوية إلا وفيه توحيدة وتنزيهه عن الأنداد { هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ } يعني أمته { وَذِكْرٌ مَنْ قَبْلِي } يعني أم الأنبياء من قبلي وهو وارد في توحيد الله ونفي الشركاء عنه. { مَعِيَ } حفص. فلما لم يمتنعوا عن كفرهم أضرب عنهم فقال { بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ } أي القرآن وهو نصب بـ { يعلمون } وقرئ { الحق } أي هو الحق { فَهُمْ } لأجل ذلك { مُعْرِضُونَ } (243) عن النظر فيما يجب (244) عليهم .

وذهب المعتزلة أيضاً أن الله واحد لا شريك له كما قاله أبو الحسن الأشعري في كتابه مقالات الإسلاميين أن قول المعتزلة في التوحيد قولهم في الأسماء والصفات

وهذا شرح قول المعتزلة في التوحيد.

237. سورة يونس الآية: 101.
238. سورة البقرة الآية: 164.
239. أبو بكر الخوارزمي، مفيد العلوم ومسبب الحموم: "الغزالي، فضائح الباطنية، د.ت.": "الكويت"، "r": "دار الكتب الثقافية": "الكويت"، "": "فضائح الباطنية"، "الغزالي": "محمد بن محمد تحقيق، عبد الرحمن البدوي، الغزالي، فضائح الباطنية، د.ت. (ص: 19).
240. سيف الدين الأمدي، إيكار الأفكار في أصول الدين، (١/١٥٥-١٧٠).
241. سورة: هود، الآية: 81.
242. سورة: الأنبياء، الآية: 58.
243. سورة الانبياء، 22- 24 .
244. أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي، تفسير النسفي، تحقيق مروان محمد الشعار (بيروت: دار النفائس، 2005)، 399/2-400.

أجمعت المعتزلة على أن الله واحد ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير وليس بجسم ولا شبح ولا جنة ولا صورة ولا لحم ولا دم ولا شخص ولا جوهر ولا عرض ولا بذى لون ولا طعم ولا رائحة ولا مجسة ولا بذى حرارة ولا برودة ولا رطوبة ولا ييوسة ولا طول ولا عرض ولا عمق ولا اجتماع ولا افتراق ولا يتحرك ولا يسكن ولا يتبعض وليس بذى أبعاد وأجزاء وجوارح وأعضاء وليس بذى سمات ولا بذى يمين وشمال وأمام وخلف وفوق وتحت ولا يحيط به مكان ولا يجري عليه زمان ولا تجوز عليه الماسة ولا العزلة ولا الحلول في الأماكن ولا يوصف بشيء من صفات الخلق البالية على حدتهم ولا يوصف بأنه متناه ولا يوصف بمساحة ولا ذهاب في الجهات وليس بمحدود ولا والد ولا مولود ولا تحيط به الأقدار ولا تحجبه الأستار ولا تدركه الحواس ولا يقاس بالناس ولا يشبه الخلق بوجه من الوجوه ولا تجري عليه الآفات ولا تحل به العاهات وكل ما خطر بالبال وتصور بالوهم فغير مشبه له لم يزل أولاً سابقاً متقدماً للمحدثات موجوداً قبل المخلوقات ولم يزل عالماً قادراً حياً ولا يزال كذلك لا تراه العيون ولا تدركه الأبصار ولا تحيط به الأوهام ولا يسمع بالأسماع شيء لا كالأشياء عالم قادر حي لا كالعلماء القادرين الأحياء وأنه القديم وحده ولا قديم غيره ولا إله سواه ولا شريك له في ملكه ولا وزير²⁴⁵. ومثهم صاحب الكشف يقول على قول الله عز وجل (لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ)²⁴⁶ والمعنى: لو كان يتولاهما ويدبر أمرهما آلهة شتى غير الواحد الذي هو فاطرهما لفسدتا. وفيه دلالة على أمرين، أحدهما:

وجوب أن لا يكون مدبرهما إلا واحداً. والثاني: أن لا يكون ذلك الواحد إلا إياه وحده، لقوله إلا الله. فإن قلت: لم وجب الأمران، قلت: لعلمنا أن الرعية تفسد بتدبير الملكين لما يحدث بينهما من التغالب والتناكر والاختلاف²⁴⁷

واما المرجئة اختلفت في التوحيد: فقال قائلون منهم في التوحيد بقول المعتزلة

وقال قائلون منهم بالتشبيه فهم ثلاث فرق

فقال الفرقة الأولى منهم وهم أصحاب مقاتل بن سليمان إن الله جسم وإن له جمه وإنه على صورة الإنسان لحم ودم وشعر وعظم له جوارح وأعضاء من يد ورجل ورأس وعينين مصمت وهو مع هذا لا يشبه غيره ولا يشبهه غيره

وقالت الفرقة الثانية منهم أصحاب الجواربي مثل ذلك غير أنه قال: أجوف من فيه إلى صدره ومصمت ماسوى ذلك

وقالت الفرقة الثالثة منهم: هو جسم لا كأجسام.

ويقول ابن الحيات في كتاب الانتصار أما جملة قول المعتزلة الذي يشتمل على جماعتها فليس يمكنك عيبه ولا الطعن فيه ما كنت مظهراً لدين الإسلام، لأن الأمة بأسرها تصدق المعتزلة في أصولها التي تعتقدها وتدين بها؛ وهو أن الله واحد (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ) ولا تحيط به الأقطار وأنه لا يجول ولا يزول ولا يتغير ولا ينتقل وأنه (الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ) وأنه في السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ (وأنه أقرب إلينا من حبل الوريد ما يكون من

²⁴⁵. علي بن إسماعيل بن إسحاق الأشعري، مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين (بيروت: المكتبة العصرية، 1426)، 130/1.

²⁴⁶. الآيات: 22،

²⁴⁷. الزمخشري محمود بن عمر بن أحمد، "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الاقوال في وجوه التناويل" (القاهرة: دار الريان، د.ت)، 100/1.

نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَبُّهُمْ وَلَا حَمْسَةٌ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيُّمًا كَانُوا) وأنه القديم وما سواه محدث ، وأنه العدل في قضائه الرحيم بخلقه الناظر لعباده ، وأنه لا يجب الفساد (وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ) ولا يريد ظلماً للعالمين ، وأن خير الخلق أطوعهم له وأنه الصادق في أخباره الموفى بوعده ووعيده وأن الجنة دار المتقين والنار دار الفاسقين . وهذه الأقاويل ، الأمة مجمعة عليها ومصدقة قول المعتزلة. وفي مقدمة الناشر القول بالتوحيد وفيه أن الله واحد لا شريك له من أى جهة كان ولا كثرة في ذاته البتة وهو خالق الجسم وليس بجسم ومحدث الأشياء وليس كالأشياء ، وأنه منزّه عن المخلوق ولا يرى بالأبصار لا في الدنيا ولا في الآخرة²⁴⁸

وأما قول الخوارج في التوحيد فإن قول الخوارج فيه كتقول المعتزلة وشرحنا قول المعتزلة في التوحيد آنفا²⁴⁹

وأما المرجئة اختلفت في التوحيد: فقال قائلون منهم في التوحيد بقول المعتزلة وسنشرح قول المعتزلة إذا اتبينا إلى شرح أقاويلهم.

وقال قائلون منهم بالتشبيه فهم ثلاث فرق:

فقال الفرقة الأولى منهم وهم أصحاب مقاتل بن سليمان إن الله جسم وإن له حمة وإنه على صورة الإنسان لحم ودم وشعر وعظم له جوارح وأعضاء من يد ورجل ورأس وعينين مصمت وهو مع هذا لا يشبه غيره ولا يشبهه غيره.

وقالت الفرقة الثانية منهم أصحاب الجوابي²⁵⁰ مثل ذلك غير أنه قال: أجوف من فيه إلى صدره ومصمت ماسوى ذلك.

وقالت الفرقة الثالثة منهم: هو جسم لا كالأجسام²⁵¹

وأما الشيعة فقد استدلوا على توحيد الله بخطبة لسيدنا علي كرم الله وجهه ذكر في كتابهم الكافي للكليبي في باب جوامع التوحيد يقول محمد بن أبي عبد الله ومحمد بن يحيى جميعاً رفعاه إلى أبي عبد الله عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام استنفض الناس في حرب معاوية في المرة الثانية، فلما حشد الناس قام خطيباً، فقال:

الحمد لله الواحد الاحد الصمد المتفرد الذي لا من شيء كان، ولا من شيء خلق ما كان، قدرة بان بها من الأشياء وبانت الأشياء منه، فليست له صفة تنال ولا حد تضرب له فيه الأمثال، كل دون صفاته تحبير اللغات وضل هناك تصاريف الصفات وحرار في ملكوته عميقات مذاهب التفكير، وانقطع دون الرسوخ في علمه جوامع التفسير وحال دون غيبه المكنون حجب من الغيوب، تاهت في أدنى أذانيها طامحات العقول في لطيفات الأمور.

²⁴⁸ عبدالرحيم بن محمد الخياط، الانتصار والرد على ابن الرواندي، تحقيق نبرج (القاهرة-مصر: دار الكتب المصرية، د.ت)، 54-77.

²⁴⁹ الأشعري، مقالات الاسلاميين، 108/1.

²⁵⁰ ذكر ابن حزم في ذكر من يقول ان الله جسم له أعضاء وأبو الحسن الأشعري يقول ان الجوابي قال ان الله جسم على صورة الانسان ويقول البغدادي كان داوود الجوابي يقول ان الله جسم لا كالأجسام وقال الشهرستاني ومن الجسمة داود الجوابي وهشام الجواليقي قالا: ان الله جسم له حد، حاشا لله تعالى الله عما يقولون: / عبدالقاهر بن طاهر بن محمد البغدادي، الفرق بين الفرق، تحقيق كوثر ارشاد.شأكر محمد (مصر: دار البلد، 1977)، 214-215؛ علي بن إساعيل بن اسحاق الأشعري، مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين (بيروت: المكتبة العصرية، 1426)، 1/216-215؛ الشهرستاني، الملل والنحل، 1404، 1/101-102؛ علي بن أحمد بن سعيد بن حزم ابن حزم، الفصل في الملل والأهواء والنحل (القاهرة: مكتبة الخانجي، د.ت)، 38-39.

²⁵¹ الأشعري، مقالات الاسلاميين، 108 / 1، 1426.

فتبارك الله الذي لا يبلغه بعد الهمم ولا يناله غوص الفطن وتعالى الذي ليس له وقت معدود ولا أجل ممدود ولا نعت محدود، سبحانه الذي ليس له أول مبتدأ ولا غاية منتهى ولا آخر يفنى، سبحانه هو كما وصف نفسه والواصفون لا يبلغون نعته، وحد الأشياء كلها عند خلقه، إبانة لها من شبهه وإبانة له من شبهها، لم يخلل فيها فيقال: هو فيها كائن ولم ينأ عنها فيقال: هو منها بائن ولم يخل منها فيقال له: أين، لكنه سبحانه أحاط بها علمه وأتقنها صنعه وأحصاها حفظه، لم يعزب عنه خفيات غيوب الهواء ولا غوامض مكنون ظلم الدجى ولا ما في السماوات العلى إلى الأرضين السفلى، لكل شئ منها حافظ ورقيب وكل شئ منها بشئ محيط، والمحيط بما أحاط منها.

الواحد الاحد الصمد الذي لا يغيره صروف الأزمان ولا يتكأده صنع شئ كان، إنما قال لما شاء: كن فكان، ابتدع ما خلق بلا مثال سبق ولا تعب ولا نصب وكل صانع شئ فمن شئ صنع والله لا من شئ صنع ما خلق وكل عالم فمن بعد جهل تعلم والله لم يجهل ولم يتعلم أحاط بالأشياء علماً قبل كونها، فلم يزد بكونها علماً، علمه بها قبل ان يكونها كعلمه بعد تكوينها، لم يكونها لتشديد سلطان ولا خوف من زوال ولا نقصان ولا استعانة على ضد مناو، ولا ند مكاثر، ولا شريك مكابر، لكن خلأثق مريبون وعباد داخرون فسبحان الذي لا يؤوده خلق ما ابتدأ ولا تدبير ما برأ، ولا من معجز ولا من فترة

بما خلق اكتفى، علم ما خلق وخلق ما علم، لا بالتفكير في علم حادث أصاب ما خلق، ولا شبهة دخلت عليه فيما لم يخلق، لكن قضاء مبرم وعلم محكم وأمر متقن، توحّد بالرؤية وخص نفسه بالوحدانية واستخلص بالمجد والثناء وتفرد بالتوحيد والمجد والثناء وتوحد بالتحميد وتمجد بالتعظيم وعلا عن اتخاذ الأبناء وتطهر وتقدس عن ملامسة النساء وعز وجل عن مجاورة الشركاء، فليس له فيما خلق ضد ولا له فيما ملك ند ولم يشركه في ملكه أحد، الواحد الاحد الصمد المبيد للأبد والوارث للأمد، الذي لم يزل ولا يزال وحدانياً أزلياً، قبل بدء الدهور وبعد صروف الأمور، الذي لا يبدي ولا ينفد، بذلك أصف ربي فلا إله إلا الله، من عظيم ما أعظمه؟! ومن جليل ما أجله؟! ومن عزيز ما أعزه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً. وهذه الخطبة من مشهورات خطبه عليه السلام حتى لقد ابتذلها العامة، وهي كافية لمن طلب على التوحيد إذا تدرها وفهم ما فيها،²⁵²

ويقول بديع الزمان سعيد النورسي رحمه الله عن توحيد الله في كتابه إشارات الإعجاز ضمن رسائله النور أما «دليل التوحيد» الذي أشار إليه اعبدوا على تفسير ابن عباس أي وحدوا»، فاعلم أن القرآن المعجز البيان ما ترك من دلائل التوحيد شيئاً. وما تضمنته نير على أن الاستقلال خاصة ذاتية ولازم ضروري للألوهية، ثم في هذه الآية رمز إلى دليل

لطيف على التوحيد، وهو: أن تعاون الأرض والسماء ومناسبتها في توليد الثمرات لتعيش نوع البشر وجنس الحيوان ومشابهة آثار العالم وتعاقد أطرافه وأخذ بعض يد بعض بتكامل بعض انتظام بعض، وتجاوب الجوانب وتلبية بعض لسؤال حاجة بعض، ونظر الكل إلى نقطة الواحدة واحد وتتلو على كل: واحدة، وحركة الكل بالانتظام على محور نظام واحد؛ تلوح بل تصرح بأن صانع هذه الماكينة

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ

تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ

²⁵² . الشيخ الكليني، الكافي، 134-136.

ثم اعلم أن الصانع كما أنه واجب الوجود وواحد؛ كذلك أنه متصف بجميع الأوصاف الكمالية؛ لأن ما في المصنوع من فيض الكمال إنما هو مقتبس من ظل تجلي كمال صانعه. فبالضرورة يوجد في الصانع جل جلاله من الجمال والكمال والحسن ما هو أعلى بدرجات غير متناهية من عموم ما في عموم الكائنات من الحسن والكمال والجمال؛ إذ الإحسان فرع الثروة المحسن ودليل عليها، والإيجاد لوجود الموجد، والإيجاب لوجوب الموجب، والتحسين لحسن المحسن المناسب له.

وكذلك إن الصانع منزّه عن جميع النقائص، لأن النواقص إنما تنشأ عن عدم استعداد ماهيات الماديات، وهو تعالى مجرد عن الماديات.

وكذلك إنه تعالى مقدس عن لوازم وأوصاف نشأت من إمكان ماهيات الكائنات وهو سبحانه واجب الوجود ليس كمثلها شيء جل جلاله. ولقد أشار إلى

هاتين الحقيقتين بقوله

﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا﴾²⁵³ أما الدليل الإيماني المشار إليه بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْعَزِيزُ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾²⁵⁴

فاعلم أن كل واحدة من ذرات الكائنات باعتبار ذاتها، وباعتبار فرد فرد من صفاتها، وباعتبار واحد واحد من أحوالها، وباعتبار جهة جهة من وجوهها؛ بينما تراها تتردد بين الإمكانات الغير المتناهية في الذات والصفات والأحوال والوجود، إذا انتعشت وقامت وسلكت طريقاً معيناً منها ولبست صفة مخصوصة، وتكيفت بحالة منتظمة، وربكت على قانون مسدد، وتوجهت إلى مقصد معين، فانتجت حكمة ومصلحة لا تحصلان إلا بذلك الطرز المعين.. أفلا تنادي بلسانها المخصوص، وتصرّح بقصد صانعها وحكمته؟ فكما أن كل ذرة بنفسها دليل على الافراد؛ كذلك تتزايد دلالاتها باعتبار كونها جزءاً من مركبات متداخلة متصاعدة؛ إذ لها في كل مركب مقام. وفي كل مقام لها نسبة. وفي كل نسبة لها وظيفة.. وفي كل وظيفة ثمر مصالح.. وفي كل مرتبة تتلو بلسانها دلائل وجوب وجود صانعها.. مثلها كمثل جندي في طاقه و طابوره وفرقته... الخ²⁵⁵.

1.2.5. مقارنة بين آراء جلي زاده والمتكلمين في بيان وجود الله تعالى ووحديته والاستدلال عليه

يتجلى في العرض السابق من المطلبين السابقين الكلام الآتي: حين نظرنا تفسير جلي زاده وآراؤه عن تفسير الآيات التي تدل على وجود الله و وحدانيته اتفق جلي زاده مع جمهور المتكلمين على وجود الله وتوحيده وأن المعرفة وجوده وتوحيده أول الواجبات على المكلفين وهو مفتاح الدخول في دائرة الإسلام وهما يفرق بين أهل الإيمان والكفر،

ولكن اختلف المعتزلة مع الجميع بأنهم جعلوا العقل سبيلاً وحيداً للوصول إلى معرفة الله وإثبات وحدانيته بدون الاستدلال ولكن جلي زاده والجمهور قائلون إلى سبيل معرفة الله ووجوده النقل مع العقل مع انهم أي الجمهور وهم أهل السنة والجماعة قدموا السمع قبل العقل. ثم وصلنا إلى أن الفرق الإسلامية كلهم متفقون على وجود الله ومعرفة و وحدانيته ولكن بعضهم يفتقر مع البعض في صفاته تعالى ولكن نرى جلي زاده متفق مع الجمهور أنه تعالى موجود وواحد بلا مكان ولا شبيه ولا مثل ولا جهة لا يحتاج إلى زمان ومكان وغيره من الحوادث والنقصان.

سورة: البقرة، الآية: 22..²⁵³

سورة: محمد، الآية: 38.²⁵⁴

²⁵⁵ -بديع الزمان سعيد النورسي، كليات رسائل النور اشارات الاحجاز في مظان الاحجاز، تحقيق احسان قاسم الصالحى (القاهرة: دار سوزلر، د.ت). 150-152..

وجلي زاده موافقا مع الأشاعرة في: أن الله واحد في الخلق والملك والتدبير (توحيد الربوبية).

وأنة المعبود وحده لا شريك له (توحيد الألوهية). لكنهم يركزون أكثر على التوحيد العقلي المرتبط بصفات الله وتنزيهه. خلاصة تعريف وحدانية الله عند الأشاعرة هي: إثبات أن الله واحد في ذاته، واحد في صفاته، واحد في أفعاله، لا شريك له ولا مثيل، وصفاته قائمة بذاته بلا انفصال ولا تشبيه. وهكذا يرى الماتريدية أن: ذات الله واحدة لا تتجزأ ولا تُشبه ذوات المخلوقين. الله موجود بلا مكان ولا جهة ولا جسم. فهو واحد في ذاته وجودًا وقدمًا وكبرًا.

و المعتزلة يشددون على تنزيه الله تنزيهًا عقليًا صارمًا، ويقوم توحيدهم على أربع نقاط أساسية:

1. نفي الصفات الزائدة، أشهر فكرة عندهم: الله واحد لا صفات له زائدة على ذاته. يقولون إن: العلم والقدرة والإرادة وغيرها ليست صفات قائمة بالله، بل هي عين ذاته، لأنهم يخافون أن يؤدي إثبات الصفات إلى تعدد قديم (تعدد آلهة). التوحيد عند الشيعة الإمامية (الاثني عشرية) التوحيد ركيزة كبرى في العقيدة الشيعية، وله عدة أقسام مشهورة:

1. توحيد الذات يؤكدون أن: الله واحد لا شريك له ولا نظير.

بسيط لا تركيب فيه. وهو مطابق لمفهوم التوحيد عند جمهور المسلمين. يؤمنون بتوحيد الله كسائر المسلمين، بلا خلافات كلامية كبيرة.

2. لكنهم ربطوا التوحيد بالإيمان والعمل ربطًا صارمًا.

3. ورأوا أن المعصية تنقض التوحيد وتوقع في الكفر.

4. ووظفوا التوحيد في التكفير السياسي (التحكيم والحاكمة).

وجود الله واجب الوجود

الله واجب الوجود بذاته، أي لا يمكن أن يكون معدومًا ولا يحتاج إلى سبب لوجوده.

هو الأول الذي لا بداية لوجوده.

2. يُثبتون وجود الله عبر الأدلة العقلية من أشهر أدلتهم: دليل الحدوث العالم حادث (مخلوق بعد أن لم يكن)، وكل حادث له مُحدث، إذا للعالم مُحدث

واجب الوجود: الله.

وجود الله عند الماتريدية

الماتريدية قريبون جدًا من الأشاعرة في هذا الباب، لكن لديهم بعض التأكيدات الخاصة.

1. وجود الله ثابت بالعقل قبل السمع

يرون أن العقل وحده يُوجب على الإنسان معرفة وجود الله، حتى لو لم يأت وحي.

بينما الأشاعرة يقولون: وجوب معرفة الله شرعي لا عقلي (وهذه نقطة اختلاف مشهورة).

المعتزلة هم أكثر الفرق الإسلامية اعتمادًا على الدليل العقلي، ولذلك كانت مسألة وجود الله عندهم مبنية على البرهان الفلسفي العقلي المحض.

1. الله واجب الوجود

يرون أن الله موجود ضرورةً، وجوده غير مسبوق بعدم، ولا يفتقر إلى سبب.

يعبرون عنه بقولهم: هو الموجود القديم القادر العالم.

2. يُثبتون وجود الله بالعقل قبل السمع

العقل عندهم قادر على إثبات وجود الله بدون حاجة إلى القرآن أو السنة.

ويقولون: معرفة الله واجبة وجوبًا عقليًا الشيعة الإمامية قريون جدًا من المعتزلة في الأصول العقلية، وخصوصًا في هذا الباب، لأنهم يعتمدون العقل

كأصل من أصول الدين.

1. الله واجب الوجود وجوده ضروري، ليس له بداية ولا يحتاج إلى علّة. يسمونه: القديم الأزلي، واجب الوجود بذاته.

2.2 : آراء ملا جلي زاده في بيان صفات الثبوتية الإيجابية لله تعالى

الصفات الإيجابية ثابت لله تعالى بالقرآن والسنة والاجماع كما يقول ابن مند في معرفة صفات الله تعالى في كتابه التوحيد إن الأخبار في صفات الله عز

وجل جاءت متواترة عن نبي الله صلى الله عليه وسلم موافقة لكتاب الله عز وجل نقلها الخلف عن السلف قرنا بعد قرن من لسن الصحابة والتابعين إلى عصرنا

هذا على سبيل إثبات الصفات لله عز وجل والمعرفة والإيمان به والتسليم لما أخبر الله عز وجل به في تنزيهه وبينه الرسول صلى الله عليه وسلم عن كتابه، مع

اجتناب التأويل والوجود وترك التمثيل والتكييف، وأنه عز وجل أزلي بصفاته التي وصف بها نفسه، ووصفه الرسول صلى الله عليه وسلم غير زائلة عنه ولا

كائنة دونه، فمن حمد صفة من صفاته بعد الثبوت كان بذلك جاحدا، ومن زعم أنها محدثة لم تكن، ثم كانت على أي معنى تأوله دخل في حكم التشبيه، والصفات

التي هي محدثة في المخلوق زائلة بفنائها غير باقية، وذلك أن الله تعالى امتدح نفسه بصفاته تعالى، ودعا عباده إلى مدحه بذلك، وصدق به المصطفى صلى الله

عليه وسلم، وبين مراد الله عز وجل فيما أظهر لعباده من ذكر نفسه وأسمائه وصفاته²⁵⁶

²⁵⁶ ابن منده العبدى، كتاب التوحيد، 7/3.

1.1.2.2. آراء ملا جلي زاده في بيان صفات الثبوتية الايجابية لله تعالى

ولله تعالى صفات ثبوتية تسمى بصفات الإيجابية²⁵⁷ نتضح صفاته الثبوتية ثم نتكلم عن نفي صفات السلبية عن الله تعالى.

ويقول العلامة الملا محمد جلي زاده في تفسير (الحي القيوم) من قوله تعالى (هو الله لا الا هو الحي القيوم) الحي القيوم يعني الحياة الحقيقي خاصة هذه الحياة بالله عز وجل حياته صفة ذاتية كاملة لا يحتاج الى اي مواد الحيوية ولكن غيره يحتاج الى مواد الحيوية من تركيب الخلايا، صفة حياته تعالى ذاتية من غير تولد من اي شيء حياة ذاتية لن يعترها نقص، وهو حي قائم بذاته لا يحتاج الى غيره وكل شيء يحتاج الى الله عز وجل

وهو موافق لعلماء الاشعرية في اثبات الحياة لله تعالى ويقول ايضا في تفسير آية (الله لا اله الا هو الحي القيوم) وهو حي بالذات ومن جهة انه حي قيوم لا يأخذه نغاس ولا غفلة لا يعترها تغير، وهو سبحانه لا يدخل تحت القوى المدركة ولا القوى العاملة. هو وحده صاحب الغيب مطلقا وهو بديع كل شيء ولا داخلا في الاشياء. المطلب الأول: آراء ملا جلي زاده في بيان صفات الثبوتية الايجابية لله تعالى:

صفاته تعالى الازلية ثمانية عند علماء المتكلمين وجلي زاده رحمه الله يذكر صفاته حسب الآيات التي تدل على صفاته تعالى.

الأول: العلم: من صفاته تعالى الازلية العلم: ويقول جلي زاده في علم الله تعالى (وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ)²⁵⁸ علمه تعالى ذاتي، وعلمه حضوري، علمه علم العمل يعني وكان الصانع يعرف الأشياء بكنهه وحقيقته وكان في علم القواعد الطبيعي ذكر الصنع والايجاد، وفي الغور²⁵⁹

ينفذ الأشياء. وعلمه يجري في باطن الأشياء يعلم أجزاء قشرة المني ويعلم قدره ويعلم ما يخرج من هذه القشرة، ويقسم لقمة على أجزاء مختلفة.

الثاني: الحي: ويقول العلامة الملا محمد جلي زاده في تفسير (الحي القيوم) من قوله تعالى (الله لا إله إلا هو الحي القيوم)²⁶⁰ الحياة الحقيقية، خاصة حياة الله عز وجل، هي حياة كاملة وصفة ذاتية لا تحتاج إلى أي مواد حيوية، بينما غير الله يحتاج إلى مواد حيوية لتركيب الخلايا. حياة الله تعالى هي صفة ذاتية لا تتولد من أي شيء، وهي حياة كاملة لا يعترها نقص. فهو الحي القائم بذاته الذي لا يحتاج إلى غيره، بينما كل شيء يحتاج إليه سبحانه وتعالى²⁶¹.

²⁵⁷ الصِّفَاتُ الثَّبُوتِيَّةُ صِفَاتٌ مُدْحٌ وَكُلٌّ، فَالثَّبُوتِيَّةُ: مَا أَثْبَتَهَا اللَّهُ لِنَفْسِهِ: كَالْحَيَاةِ، وَالْعِلْمِ. عَبْدِ الْمُنْعَمِ بْنِ حُسَيْنِ بْنِ حَنْفِي الْقَلَمُونِيِّ، مَا نَا تَعْرِفُ عَنِ اللَّهِ (الْقَاهِرَةِ: مَكْتَبَةُ الصَّفَا، د.ت)، 23.

²⁵⁸سورة: الحديد، الآية: 3.

²⁵⁹ (غور) غَوْرُ كُلِّ شَيْءٍ قَعْرُهُ يُقَالُ فُلَانٌ بَعِيدُ الْغَوْرِ وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّهُ سَمِعَ نَاسًا يَذْكُرُونَ الْقَدْرَ فَقَالَ إِنَّكُمْ قَدْ أُخِذْتُمْ فِي شُعْبَيْنِ بَعِيدَيِ الْغَوْرِ غَوْرُ كُلِّ شَيْءٍ عُمُقُهُ وَتُعَدُّهُ أَيُّ تَعُدُّ أَنْ تَدْرُكُوا حَقِيقَةَ عِلْمِهِ كَالْمَاءِ الْغَائِرِ الَّذِي لَا يُقَدَّرُ عَلَيْهِ. غور [غ و ر : غَوْرُ كُلِّ شَيْءٍ قَعْرُهُ يُقَالُ فُلَانٌ بَعِيدُ الْغَوْرِ وَالْغَوْرُ أَيْضًا الْمَطْمُنُّ مِنَ الْأَرْضِ وَالْغَوْرُ تَهَامَةٌ وَمَا يَلِي الْبَيْتَ وَمَاءٌ غَوْرٌ أَيُّ غَائِرٌ. غور صفة مشبهة تدل على الثبوت من غار/ غار في: عميق، بعيد، ذاهب في الأرض ° أغوار النَّفْسِ: أعماقها. بعيد الغور: عميق، داهية، متمتع النظر. جاء بالغور والمؤر: بالماء والتراب. سَبَرُ الْغَوْرِ الْأَمْرُ: خَبْرُهُ، تَحْرَاهُ وَتَقْضَاهُ. سَبَرُ غَوْرِهِ: تَعَرَّفَ حَقِيقَتَهُ وَسَرَّهُ. عَزَفُ الْغَوْرِ الْمَسْأَلَةُ: عَزَفَ حَقِيقَتَهَا. غَوْرُ الْإِنَاءِ/ غَوْرُ الْبَحْرِ: قَعْرُهُ، عُمُقُهُ.

كُلٌّ مَنْخُضٌ مِنَ الْأَرْضِ، قَعْرُ كُلِّ شَيْءٍ "انْتَقَلَ مِنَ الْجَبَلِ إِلَى الْغَوْرِ". محمد بن مكرم بن علي ابن منظور، لسان العرب (بيروت: دار صادر، 1414)، 3312/5. ; محمد بن ابي بكر عبدالقادر الرازي، مختار الصحاح، تحقيق محمود خاطر (بيروت: مكتبة لبنان ناشرون، د.ت)، 488/1. ; أحمد مختار عبدالمحميد، معجم اللغة العربية المعاصرة (بيروت: عالم الكتب،

1429)، 1650/2.

²⁶⁰سورة: البقرة، الآية: 255.

²⁶¹ الملا الكبير، تفسير الكردي من كلام الله، 226/1.

وآرائه رحمه الله موافق لعلماء الاشعرية في اثبات الحياة لله تعالى ويقول جلي زاده ايضا في تفسير آية (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ) وهو سبحانه حي بذاته، وحياته قائمة على أنه الحي القيوم الذي لا يأخذه أدنى غفلة ليس له شيئاً كنعاس، ولا يعتريها أي تغيرات وتطورات كما يأتي على غيره. وهو تعالى لا يخضع للقوى المدركة²⁶² ولا للقوى العاملة، بل هو وحده صاحب الغيب المطلق، وهو بديع كل شيء ولا يدخل في الأشياء²⁶³.

الثالث: القدرة: من صفاته تعالى القدرة والاستلاء على كل شيء كما قال الله عز وجل يقول في كتابه (إن الله على كل شيء قدير)²⁶⁴ ويفسر هذه الآية يقول وبالتحقيق ان الله قادر ومسيطر على كل شيء²⁶⁵

الرابع: السميع. أيضا من صفاته تعالى السمع وهو الله سميع ويقول جلي في قوله تعالى (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ)²⁶⁶ فقال الله تعالى هو السميع العليم ولم يقل (على كل شيء قدير) مع ان المقامة مقام القدرة حتى يسمع الناس ويأخذ العلم فينتفع منه. وفي قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ)²⁶⁷ ان الله يسمع ويرى ويعلم. (إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ)²⁶⁸ فهو يسمع ويعلم حال البشر، والقرب والبعد الحقيقي العلم والجهل، وكل شيء انت تعلم فهو قريب منك وان كان بعيد حسا وكل شيء لم تعلم فهو بعيد وان قريبا منك حسا مع لأجل قرب علم الله تعالى وافق الشرع حال الناس من العوارض والطواري والمصالح والمفاسد²⁶⁹

الخامس: البصر: والبصر أيضا صفة من صفاته تعالى قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ)²⁷⁰ بمعنى ان الله يسمع ويرى ويعلم. ويقول جلي زاده عليه الرحمة في تفسير (أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى) ²⁷¹ يسمع ويرى ويعلم أحواله على سوء الأعمال عليها سبحانه الله من زاهة القرآن وقدسسية محمد (ﷺ) على هذه الجسارة التي ارتكبوها، فلم يتكلم بكلام بذيء عليهم، بل جميع كلامه زاهة وطهارة مقابل ما قاموا به من الإيذاء والإساءة، فالمفسرون هنا لم يهتموا كثير فأرباب النظر والبصر لهم رؤية قصيرة محددة من هنا، فمن يجب البحث الطويل فلينظر التفسير الكبير وروح المعاني حيث لا تشعر العبارة بأن العبد المصلي هو رسول الله لكنه في آخر الأمر يشير إليه ²⁷² (وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا)²⁷³ يرى لب الأشياء، ولب الأشياء خالصه²⁷⁴

²⁶² ينقسم الى قسمين الأول: القوى المدركة الظاهرة وهي المشاعر أي الحواس الخمس المشعر الأول البصر.. الثاني: القوة المدركة الباطنة وهي أيضا خمس الأولى الحس المشترك وهي القوة التي ترتسم فيها صور الجزئيات المحسوسة بالحواس الخمس الابحجي، شرح المواقف، 2/559-579 .

²⁶³ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 1/263.

²⁶⁴ سورة: البقرة، الآية: 20.

²⁶⁵ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 1/38 .

²⁶⁶ سورة: الاسراء. الآية: 1.

²⁶⁷ سورة: لقان، الآية: 28.

²⁶⁸ سورة: سبأ، الآية: 50.

²⁶⁹ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 2/406. 3/143-223 .

²⁷⁰ سورة: لقان، الآية: 28.

²⁷¹ سورة: العلق، الآية: 14.

²⁷² جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 4/560 .

²⁷³ سورة: الفرقان، الآية: 20.

²⁷⁴ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 2/749 .

السادس: الإرادة والمشئنة. ومن صفاته تعالى الإرادة والمشئنة كل شيء بإرادته ومشئنته فيقول جلي زاده رحمه الله حول ارادته تعالى ومشئنته في تفسير آية (إِنَّ رَبَّكَ فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ)²⁷⁵ استمرار الحياة في الآخرة من حمة السرور والبؤس مثل الحياة الدنيا المؤقت، وهي إرادته ومشئنته. ويفسر الآية (فقال لما يُريدُ هذا جميل جداً فما يعملهُ ذو شرف عظيم، حتى تعذيب الكافر والفسق وارتكاب الأفعال الدنيئة لا تليق بمقامه كان يذهب بثقب الجدران لأجل السرقة وينتشر القلق في قلوب الخلق لينساق إلى بيت عجوزة منحنية الظهر عن طريق دجاجة في مخبئها من العجوز التي تجر نفساً بارداً نتيجة سرقة منها، بالله عليك هل من يملك هذا المجد والعظمة والجلال يعمل مثل ذلك وهو العزيز الغفور الودود صاحب الكبرياء فالله تعالى يعمل الشيء الذي جدير بعظمته، فيريد هذه الأمور العظيمة والشريفة بلا معرض ومعاند، فالأشاعر لا ينكرون فاعليته وكاسية العبد بيد أن ابن المنير مازال يهاجم على الزمخشري كه بلا تفكير ومبالاة، فأظن أنهم لو بقوا إلى اليوم لبقوا على أفكارهم، لأنهم يرون بهذه الحال الحاضرة فلا تتغير اعتقاداتهم وأظن أن هذه الاعتقادات أوقعت المسلمين إلى الهاوية والافتراض بعد ذلك استيقظوا، فالشيخ محمد عبدة والطنطاوي رحمهما الله تعالى لها أمل باليقظة والانتباه بيد أي لا أمل لي ومهما يمر الوقت تتعدم الغيرة ويقف السعي والنضال للمسلمين. وتقول الحكماء أن جناب الحق فاعل بالإيجاب بلا اختيار وأن علمائنا يقولون فالله رب العلمين مختار فنحن لا نقدر أن نقول أنه مختار كاختيار الإنسان، ولا هم يستطيعون أن يقولوا إنه فاعل بالإيجاب كالطبيعة²⁷⁶.

السابع: التكوين عبارة عن الفعل والتخليق والترزيق. من صفاته تعالى انه رازق لكل احياء فيقول جلي زاده رحمه الله في تفسير(ما أريدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ)²⁷⁷ غيري لم يكن رازقا لا لي ولا لأنفسهم ولا لغيرهم بل هم مرزوقين هم يحتاجون لقمة الاكل (وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ) (هو الذي يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ) حياته تعالى ذاتية لا يحتاج الى مواد الغذائية واعلم ان حياة غير لا يبلغ درجة حياته تعالى، وبدون امداده لا يعيشون احد، غاية الارزاق الاحياء أنواع والملك يعيشون بتسبيحاتهم محميا يعيشون فالحياة الذاتية فقط لله تعالى واعتقادي (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ) هو يوجد الرزق لكل الاحياء (ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) القوة كله لله تعالى القوة الذاتية هي استغناؤه تعالى عن غيره وقوة المخلوق أيضا لله هي تعيش المخلوق بها²⁷⁸.

وفي هذه الآية اسرار كثير كما ذكره بديع الزمان في اللغات، وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ * مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونَ. إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿ (الذاريات: ٥٦-٥٨)

إن ظاهر معنى هذه الآية الكريمة لا يبين الأسلوب الرفيع المنسجم مع بلاغة القرآن المعجزة، مثلما جاء في أغلب التفاسير. لنا كان يشغل فكري في كثير من الأحيان. فبين ثلاث أوجه إجمالاً، من بين المعاني الجميلة الرفيعة التي وردت من فيض القرآن الكريم.

الوجه الأول: إن الله سبحانه يسند أحياناً إلى نفسه ما يمكن أن يعود إلى رسوله الكريم من حالات وذلك تكريماً له وتشريفاً. فهذا هنا كذلك، إذ المعنى المراد من الآية الكريمة المنصدة، لا بد أن يكون الإطعام والإرزاق الذي يعود إلى الرسول ﷺ، أي إن رسولاً في أدائه مهمة الرسالة وتبليغه العبودية لله، لا يريد منكم أجراً ولا أجره ولا جزء ولا إطعاماً.. والا إن لم يكن المراد هذا المعنى لكان إعلاماً لمعلوم في منتهى البدهة، مما لا ينسجم وبلاغة القرآن المعجزة.

²⁷⁵سورة: هود. الآية: 107.

²⁷⁶ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 438/4-204/2 .

²⁷⁷سورة: الذاريات، الآية: 57-58.

²⁷⁸ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 686/3 .

الوجه الثاني: الإنسان مغرم بالرزق كثيراً، ويتوهم أن السعي إلى الرزق يمنعه عن العبودية، فلأجل دفع هذا التوهم، ولكي لا يتخذ ذريعة لترك العبادة تقول الآية الكريمة: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ وتخصر الغاية من الخلق في العبودية لله، وأن السعي إلى الرزق - من حيث الأمر الإلهي - عبودية لله أيضاً.

أما إحضار الرزق للمخلوقات ورزق أنفسكم وأهليكم وحتى رزق حيواناتكم فأنا الكفيل به. فأنتم لم تخلقوا له، فكل ما يخص الرزق والإطعام يخصني أنا وأنا الرزاق ذو القوة المتين. فلا تحتجوا بهذا فتتركوا العبادة، فأنا الذي أرسل رزق من يتعلق بكم من عبادي.

ولو لم يكن هذا المعنى هو المراد، لكان من قبيل إعلام المعلوم، لأن رزق الله سبحانه وتعالى وإطعامه محال بديهي ومعلوم واضح. وهناك قاعدة مقررة في علم البلاغة تفيد.

اللمعة الثامنة والعشرون إن كان معنى الكلام معلوماً وبديهيًا، فلا يكون هذا المعنى مرافقاً، بل المراد لازم أو تابع من توابعه. وهو علمي أنه حافظ للقرآن. فمثلاً: إن قلت لأحدهم وهو حافظ للقرآن الكريم أنت حافظ، فهذا الكلام إعلام يا هو معلوم لديه، فإذا المراد منه هو إتي أعلم أنك حافظ للقرآن أي أعلمه بالا بعلمه فبناء على هذه القاعدة يكون معنى الآية التي هي كناية عن نفي رزق الله وإطعامه هو إنكم لم تخلقوا لإيصال الرزق إلى مخلوقاتي التي تعهدت أنا برزقهم، فالرزق أنا به زعيم. فواجبكم الأساس هو العبودية، والسعي على وفق أوامري للحصول على الرزق، هو بذاته نوع من العبادة.

الوجه الثالث: إنَّ المعنى الظاهري للآية الكريمة: لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ في سورة الإخلاص معلوم وبديهي. فيكون المقصود لازماً من لوازم ذلك المعنى. أي أن الذين لهم والده وولد لا يكونون إليها قطعاً.

فيقضي سبحانه وتعالى بقوله: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ الذي هو بديهي ومعلوم ويعني أنه أزلي وأبدي، لأجل نفي الألوهية عن سيدنا عيسى عليه السلام وعزير عليه السلام والملائكة والنجوم والمعبودات الباطلة. فكما أن هذه الآية هكذا فهنا أيضاً يكون معنى الآية الكريمة: وما أريد منهم من زلا وما أريد أن يُطْعَمُونَ ﴿ أَنْ كُلَّ مَا يُرَزَّقُ وَيُطْعَمُ وله استعداد للرزق والإطعام لا يمكن أن يكون إليها. فلا تلبق الألوهية بمن هو محتاج إلى الرزق والإطعام²⁷⁹.

الثامن: الكلام. هو الله تعالى متكلم بكلام ازية لا تصور كلامه كما جلى زاده من اثناء تفسير (مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ)²⁸⁰ يقول نحن نؤمن بأن الله متكلم بكلام واما من جهة تصوير كلامه لا نستطيع تصويره²⁸¹. ويقول في موضع اخر كلم الله موسى عليه السلام ويقول المقصود بيان إمكان ان الله متكلم ولا يلزم علينا كيف يتكلم كما يفسر (وكلم الله موسى تكليماً)²⁸² وحيه تعالى واتيان كتابه تعالى لرسله وارسال الرسل وكلام الله لرسله ليس شيئاً من اختراعاتك هذه الأمور

²⁷⁹ بدیع الزمان سعید النورسي، کلیات رسائل النور للمعات، ترجمة احسان قاسم الضالحي (دار سوز لر، د.ت)، 402/3-403 .

²⁸⁰ سورة: الصافات، الآية: 91.

²⁸¹ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 307/3 .

²⁸² سورة: النساء، الآية: 164.

امر الهي جاري هذه التفرقة البعيدة عن المعنى لا يوجد في الآية ان الله يتكلم مع موسى لمقصود وهو بيان انه يمكن يتكلم مع أي بشر واما كيف كلم مع موسى وكيف يتكلم لم يلزم علينا نعلم صفة كلامه ان وقف تصديق الرسالة على هذا لكل سويًا²⁸³

2.2.2. أراء الفرق الكلامية في بيان صفات الثبوتية الايجابية لله تعالى

ومن النافين من هولاء الفرق المعتزلة ينفون الصفات القديمة لله كما سَمَّوْا هُمْ أَنفُسَهُمْ أَصْحَابَ الْعَدْلِ وَالتَّوْحِيدِ، لِقَوْلِهِمْ بِوُجُوبِ ثَوَابِ الْمُطِيعِ، وَعِقَابِ الْعَاصِي عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَنَفَى الصِّفَاتِ الْقَدِيمَةَ عَنْهُ،²⁸⁴

قبل نذكر آراء الفرق الاسلامية عن صفات الله الايجابية والسلبية يلزم علينا أن نعرعن صفاته بطريقة الشرعية كما جاء في كتاب شرح العقيدة الطحاوية يقول والتعبير عن الْحَقِّ بِالْأَلْفَاظِ الشَّرْعِيَّةِ التَّوْبِيَةِ الْإِلَهِيَّةِ هُوَ سَبِيلُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ. وَالْمَعْطَلَةُ يُعْرَضُونَ عَمَّا قَالَهُ الشَّارِحُ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ، وَلَا يَتَدَبَّرُونَ مَعَانِيَهَا، وَيَجْعَلُونَ مَا ابْتَدَعُوهُ مِنَ الْمَعَانِي وَوَالْأَلْفَاظِ هُوَ الْمُحْكَمُ الَّذِي يَجِبُ اعْتِقَادُهُ وَاعْتِمَادُهُ. وَأَمَّا أَهْلُ الْحَقِّ وَالسُّنَّةِ وَالْإِيمَانِ فَيَجْعَلُونَ مَا قَالَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ هُوَ الْحَقُّ الَّذِي يَجِبُ اعْتِقَادُهُ وَاعْتِمَادُهُ. وَالَّذِي قَالَهُ هُوَ لَأَمَّا أَنْ يُعْرَضُوا عَنْهُ إِعْرَاضًا جَمِيلًا، أَوْ يُنَبِّتُوا حَالَهُ تَفْصِيلًا، وَيُحْكَمَ عَلَيْهِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، لَا يُحْكَمُ بِهِ عَلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ.

وَالْمَقْصُودُ: أَنَّ غَالِبَ عَقَائِدِهِمُ السُّلُوبُ، لَيْسَ بِكَذَا، لَيْسَ بِكَذَا، وَأَمَّا الْإِتْبَاتُ فَهُوَ قَلِيلٌ، وَهِيَ أَنَّهُ عَالِمٌ قَادِرٌ حَيٌّ، وَأَكْثَرُ النَّفْيِ الْمَذْكُورِ لَيْسَ مُتَلَقًى عَنِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَلَا عَنِ الطَّرِيقِ الْعَقْلِيَّةِ الَّتِي سَلَكَهَا غَيْرُهُمْ مِنْ مُنْتَهَى الصِّفَاتِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) [الشورى: 11] (الشورى: 11)²⁸⁵. فففي هذا الإِتْبَاتِ مَا يَقَرُّرُ مَعْنَى النَّفْيِ. فَفَهُمْ أَنَّ الْمُرَادَ إِفْرَادَهُ سُبْحَانَهُ بِصِفَاتِ الْكَمَالِ، فَهُوَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَوْصُوفٌ بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ، وَوَصَفَهُ بِهِ رُسُلُهُ، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي صِفَاتِهِ وَلَا فِي أَسْمَائِهِ وَلَا فِي أَعْمَالِهِ، مِمَّا أَخْبَرَنَا بِهِ مِنْ صِفَاتِهِ، وَلَهُ صِفَاتٌ لَمْ يَطَّلِعْ عَلَيْهَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ، كَمَا قَالَ رَسُولُهُ الصَّادِقُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دُعَاءِ الْكَرْبِ: (اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ سَمِيَّتٌ بِهِ نَفْسِكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوْ اسْتَأْثَرْتُ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ، أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ رِبْعَ قَلْبِي وَتُورَ صَدْرِي وَجَلَاءَ حُزْنِي وَذَهَابَ هَمِّي وَعَيْي) ²⁸⁶ وَسَيَأْتِي التَّنْبِيهُ عَلَى فَسَادِ طَرِيقَتِهِمْ فِي الصِّفَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَلَيْسَ قَوْلُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَلَا شَيْءٌ يُعْجِزُهُ مِنَ النَّفْيِ الْمَذْمُومِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا) ²⁸⁷، فَتَنَبَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي آخِرِ آيَةِ عَلَى دَلِيلِ انْتِفَاءِ الْعَجْزِ، وَهُوَ كِلَا الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ، فَإِنَّ الْعَجْزَ إِثْمًا يَنْشَأُ إِذَا مِنَ الصَّعْفِ عَنِ الْقِيَامِ بِمَا

²⁸³ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 485/1 .

²⁸⁴ محمد بن أحمد بن سالم السفاريني، لواعم الأنوار البيهية (دمشق: مؤسسة الحافقين ومكتبتها، 1402)، 72/1 .

²⁸⁵ سورة: الشورى، الآية: 11.

²⁸⁶ أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، ed. by تحقيق، شعيب الأرنؤوط، عادل مرشد، وآخرون، إشراف، عبد الله بن عبد المحسن التركي (بيروت:

مؤسسة الرسالة، 1421-2001)، 215/4.

²⁸⁷ سورة: فاطر، الآية: 44 .

يُرِيدُهُ الْفَاعِلُ، وَإِنَّمَا مِنْ عَدَمِ عِلْمِهِ بِهِ، وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَقَدْ عَلِمَ بِبِدَائِهِ الْعُقُولِ وَالْفِطْرِ كَمَا قُدِّرَتْهُ وَعَلِمَهُ، فَانْتَهَى الْعَجْزُ، لِمَا بَيَّنَّهُ وَيَبِّينُ الْقُدْرَةَ مِنَ النَّصَادِي، وَلِأَنَّ الْعَاجِزَ لَا يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ إِلَهًا، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذِكْرِ ذَلِكَ غُلُوبًا كَبِيرًا²⁸⁸

ويقول الغزالي في صفاته الإيجابية أولا عن الحياة والقُدرة. وأنه تعالى حي قادر جبار قاهر لا يعتره قُصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم ولا يعارضه فناء ولا موت وأنه ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت له السلطان والقهر والخلق والأمر والسَّمَوَاتِ مَطْوِيَّاتٍ بِيَمِينِهِ وَالْأَخْلَاقِ مَقْهُورُونَ فِي قَبْضَتِهِ وَأَنَّهُ الْمُتَّقِرُّ بِالْخَلْقِ وَالْإِخْتِرَاعِ الْمُتَوَحِّدِ ثُمَّ عَنِ الْعِلْمِ.

وأنه عالم بجميع المعلومات مُحيط بما يجري من تخوم الأرضين إلى أعلى السَّمَوَاتِ وأنه عالم لا يعزب عن علمه مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ثُمَّ يَقُولُ عَنِ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ.

وأنه تعالى سميع بصير ويرى لا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفي ولا يغيب عن رؤيته مرئي وإن دق ولا يحجب سمعه بعد ولا يدفع رؤيته ظلام يرى من غير حدة وأجفان ويسمع من غير أضيحة وأذان كما يعلم بغير قلب ويبطش بغير جارحة ويخلق بغير آلة إذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق.

ثم يقول عن الكلام: وأنه تعالى مُتَكَلِّمٌ أَمْرٌ نَاهٍ وَاعِدٌ مُتَوَعِّدٌ بِكَلَامٍ أَزَلِي قَدِيمٍ قَائِمٌ بِدَائِهِ لَا يَشْبَهُ كَلَامَ الْخَلْقِ فَلَيْسَ بِصَوْتٍ يَحْدُثُ مِنْ انْسِلَالِ هَوَاءٍ أَوْ اصْطِكَافِ أَجْرَامٍ وَلَا بِحَرْفٍ يَنْقَطِعُ بِإِطْبَاقِ شَفَةِ أَوْ تَحْرِيكِ لِسَانٍ²⁸⁹

واختلف الذين قالوا: لم يزل الله عالماً قادراً حياً من المعتزلة فيه أنه عالم قادر حي بنفسه أم بعلم وقدرة وحياة وما معنى القول عالم قادر حي.

فقال أكثر المعتزلة والخوارج وكثير من المرجئة وبعض الزيدية أن الله عالم قادر حي بنفسه لا بعلم وقدرة وحياة وأطلقوا أن الله عالماً بمعنى أنه عالم.

وقال عباد: هو عالم قادر حي ولا أثبت له علماً ولا قدرة ولا حياة ولا أثبت سمعاً ولا أثبت بصرًا وأقول: هو عالم لا بعلم وقادر لا بقدرة حي لا بحياة وسميع لا بسمع وكذلك سائر ما يسمى به من الأسماء التي يسمى بها لا لفعله ولا لفعل غيره.

وكان ينكر قول من قال: أنه عالم قادر حي لنفسه أو لذاته وينكر ذكر النفس وذكر الذات وينكر أن يقال أن الله عالماً أو قدرة أو سمعاً أو بصرًا أو حياة أو قدمًا وكان يقول: قولي عالم إثبات اسم الله ومعهم علم بعلوم وقولي قادر إثبات اسم الله ومعهم علم بمقدور وقولي حي إثبات اسم الله وكان ينكر أن يقال للبارئ وجهًا ويدين وعينين وجنبًا¹. وكان يقول: أقرأ القرآن وما قال الله من ذلك فيه ولا أطلق ذلك بغير قراءة وينكر أن يكون معنى القول في البارئ أنه عالم معنى القول فيه أنه قادر وأن يكون معنى القول فيه أنه قادر معنى القول فيه أنه حي وكذلك صفات الله التي يوصف بها لا لفعله كالتقول: سميع ليس معناه أنه بصير ولا معناه عالم. وقال النظام وأكثر المعتزلة والخوارج وكثير من المرجئة وكثير من الزيدية وعبد الله بن كلاب وأصحابه إن الله لم يزل سمعياً بصيراً²⁹⁰.

²⁸⁸. محمد بن علاء الدين أبي العز، شرح العقيدة الطحاوية، ed. by تحقيق: شعيب الأرنؤوط. عبد الله بن المحسن التركي (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1417-1997)، 1/ 70-73.

²⁸⁹. أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت 505هـ)، "قواعد العقائد" (لبنان: عالم الكتب، د.ت)، 54-58.

²⁹⁰. الأشعري، مقالات الإسلاميين، 1426، 135/1.

واما الجهمية. أصحاب جهم بن صفوان وهو من الجبرية الخالصة، ظهرت بدعته بترمز، وقتله سلم بن أحوز المازني بمرور في آخر ملك بني أمية. وافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية، وزاد عليهم بأشياء:

منها قوله: لا يجوز أن يوصف الباري تعالى بصفة يوصف بها خلقه، لأن ذلك يقضي تشبيها، فنفي كونه حيا عالما، وأثبت كونه: قادرا، فاعلا، خالقا؛ لأنه لا يوصف شيء من خلقه بالقدرة، والفعل، والخلق²⁹¹.

3.2.2 المقارنة بين آراء جلي زاده وغيره من الفرق في بيان صفات الثبوتية الإيجابية لله

بعد المطالعة والكشف والنظر والتأمل وصلنا الى أن آراء جلي زاد موافقا لآراء الجمهور في اثبات صفات الثبوتية لله تعالى خصوصا رأيه يوافق رأي سادات الاشعرية في اثبات الصفات الإيجابية. وأكثر الفرق متفقين على صفاته الاجابية ومنها الأشاعرة تثبت لله تعالى سبع صفات معاني يستعملها الصفات الإيجابية الأصلية، ويعتونها صفات قديمة قائمة بذات الله: كالحياة والعلم والإرادة والقدرة والسمع والبصر والكلام، ويرون أن هذه الصفات ثابتة لله بلا كيف، قديمة غير مخلوقة، وأن الكلام صفة أزلية نفسية ليست بحرف ولا صوت، ويُستعمل القرآن "كلام الله غير مخلوق". والماتريديّة مشاهير للأشاعرة، لكنهم يوسعون دائرة الصفات الثبوتية.

لكنهم يزيدون عليها صفات أخرى يستعملونها صفات المعاني أو الصفات الثبوتية مثل:

التكوين (وهي عند كثير منهم صفة ثابتة قديمة يتعلّق بها الإيجاد والإعدام).

وهكذا المعتزلة يثبتون لله أسماء، ولكنهم لا يثبتون صفات المعاني كما يثبتها أهل السنة؛ لأنهم يخشون أن يؤدي ذلك إلى تعدد القدماء. ماذا يقول المعتزلة عن الصفات الإيجابية؟

الله عالمٌ بلا علم زائد على ذاته قادرٌ بلا قدرة زائدة على ذاته، حيٌّ بلا حياة زائدة على ذاته، مريدٌ بلا إرادة زائدة على ذاته، سميع بصير بلا سمع ولا بصر زائدين على الذات بمعنى:

يثبتون لله الأسماء، لكن ينفون الصفات الزائدة ويقولون إنها ليست معاني قائمة بالذات؛ بل هي تعبير عن الذات نفسها. الشيعة الإمامية (الاثنا عشرية) الشيعة الإمامية قريبون من المعتزلة في باب الصفات، مع وجود اختلافات داخلية في التفاصيل، لكن المشهور عندهم هو القول بنفي الصفات الزائدة. ماذا يقول الإمامية عن الصفات الإيجابية؟ يقولون: الله عالم بذاته لا يعلم زائد قادر بذاته لا بقدرة زائدة، حيّ بذاته لا بحياة زائدة، مريد بذاته لا بإرادة زائدة، سميع بصير بذاته لا بسمع وبصر زائدين، أي أن الصفات الإيجابية هي عين الذات، وليست صفات قائمة بذات الله. الخوارج يوافقون أهل السنة في الجملة على إثبات الصفات الإلهية، لكنهم يختلفون في بعض التفاصيل الكلامية. ويمكن تلخيص موقفهم كما يلي:

إثبات الصفات الإيجابية (الثبوتية)

²⁹¹الشهرستاني، الملل والنحل، 1404، 86/1.

الخوارج يثبتون صفات الله الإيجابية مثل: العلم، القدرة، الإرادة، الحياة، السمع، البصر، الكلام

وغيرها من الصفات الشبوتية التي دلّ عليها القرآن. لكنهم يثبتونها على طريقة السلف:

أي بلا تأويل كلامي، ولا خوض فلسفي، مع نفي التشبيه.

الفصل الثالث

1.3. آراء ملا جلي زاده في بيان الصفات السلبية لله تعالى:

الصفات السلبية عند ملا جلي زاده:

ويقول جلي زاده في تفسير (ولله المثل الأعلى) يشير إلى أن الله بذاته وصفاته الأعلى في كل شيء بدون نقص لا يعتره نقص وعيب (والعزيز الحكيم)²⁹² وهو منفرد بكمال المطلق والوحدة الحقيقي والناقي المقدس وهو واضع القواعد والشرائع²⁹³.

أن جلي تنفي صفة الخوف عن الله عز وجل كما يقول في تفسير (وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا)²⁹⁴ من عقب هذا الجفاء مع أن طغيانهم يشعرك ذلك العياذ بالله - زاعمين إن الله تعالى يخاف منهم فلا يعذبهم، وإذا لم يبق منهم أحد فمن يخاف؟! بناء على قول الضحاك والسدي ما معناه الذي عقر الناقة لا يخاف نتيجة جرمته وعلى هذا لوجه لا يعود الضمير المستتر إلى الله تعالى وهذا الوجه وإن كان بعيداً في نظم العبارة ولكن في المعنى قريب وجيد

ويقول في تفسير (فسبح بحمد ربك)²⁹⁵ بالتقديس والتنزيه والشكر والثناء لله تعالى مقابل هذه النعمة. وفي تفسير (سبح اسم ربك الأعلى) قدس ونزه وبجل اسم ربك الأعلى فهو فوق كل شيء والطبيعة وعلوه بالكلمات خصوصاً الكلمات النائية، وكمال الصفات إن كان ذاتياً لم يأت من الغير بحيث يكون إحاطة علمه وقدرته بحكم اتصاف ذاته بالعلم، مثلاً إحاطة علم قدمه بواسطة اتصاف ذات البارئ بالعلم، ونحن في ذاتنا ناقصون وعلماً ناقص بلا إحاطة لأنه حادث يفنى، ومن نفسه يكون بلا أثر ونحن كما ينبغي لنا أن ننزه ذاته وصفاته ينبغي أن ننزه هيئته وكبريائه حين نذكر اسمه فنهتز عند سماعه بحيث يبذل الجهد لذكر اسمه المقدس ولا يذكره إلا بإجلال واحترام²⁹⁶.

2.3. آراء الفرق في بيان الصفات السلبية لله تعالى:

والاشاعة تنفون الصفات السلبية لله هي الصفات التي تنفي عن الله صفات لا تليق به، مثل صفة الجهل، والنوم، والعجز والغوب والنعاس والتعب، والبكم، والاصم، والخوف، وغيرها من الصفات التي لا تليق بجلالته .

ويقول إبراهيم اللقاني الاشعري: وَيَسْتَحِيلُ ضِدُّ ذِي الصِّفَاتِ فِي حَقِّهِ كَالْكُفْرَانِ فِي الْجِهَاتِ

²⁹²سورة: البقرة، الآية: 60.

²⁹³ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 370/1.

²⁹⁴سورة: الشمس، الآية: 15

²⁹⁵سورة: النصر، الآية: 3.

²⁹⁶ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 757-504-456/4.

ما يستحيل على الله تعالى من أضداد الصفات الواجبة

ويستحيل ضد ذى الصفات في حقه كالكون في الجهات هذا شروع في القسم الثالث من أقسام الحكم العقلي المتعلق به تعالى المتقدم في قوله:

فَكُلُّ مَنْ كَلَّفَ شَرْعًا وَجِبًا عَلَيْهِ أَنْ يَعْرِفَ مَا قَدْ وَجَبَ لِلَّهِ وَالْجَائِزَ وَالْمُمْتَنِعَا

وهو ما يستحيل في حقه، وقدمه الناظم هنا على الثاني وهو الجائز روما، أي طلبا للاختصار، وليرتبط الجائز العقلي بعضه ببعض، وليتخلص منه للإرسال والنبوات من غير تخلل بأجنبي.

والمعنى أنه يجب شرعا على كل مكلف أن يعتقد أنه يستحيل عليه سبحانه أضداد تلك الصفات المتقدمة بأسرها، نفسية كانت أو سلبية، معاني كانت أو معنوية، فلا يتصور ثبوت شيء من أضدادها له تعالى، إذ المستحيل كما مر مما لا يتصور في العقل ثبوته، فيستحيل عليه تعالى العدم والحدوث، وطروء العدم وهو الفناء، والمائلة للحوادث بأن يكون جرما تأخذ ذاته سبحانه قدرا من الفراغ، أي الخلو المحقق أو المتوهم، أو يكون عرضا يقوم بالجرم، أو يكون في جهة للجرم أو له جهة، أو يتقيد بمكان أو زمان، أو تتصف ذاته المقدسة بالحوادث، أو بالصغر أو بالكبر، أو يتصف بالأغراض في الأفعال أو الأحكام، أو أن لا يكون تعالى قائما بذاته، بأن يكون صفة تقوم بمحل، أو يحتاج إلى مخصص أي يفترق إلى صانع، وأن لا يكون واحدا بأن يكون مركبا في ذاته، أو يكون له مماثل في ذاته أو صفاته، أو يكون معه في الوجود مؤثر في فعل من الأفعال أو الأحكام، أو أن يكون عاجزا عن ممكن أو إيجاد شيء من العالم مع كراهته لوجوده، أي عدم إرادته له، أو مع الذهول، أو الغفلة، أو التعليل، أو الطبع والجهل بمعلوم ما، والموت، والصمم، والعمى، والبكم، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا²⁹⁷.

والماتردية ذهبوا الى نفي صفات السلبية عن الله عز وجل كالأشاعرة. والامام ماتريدي يفسر وقوله: (وَأَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أي: له الصفات العالية، ثم هو يخرج على وجوه: أحدها: أن كل موصوف بالعلو والرفعة من دونه فهو الموصوف به في الحقيقة؛ على ما ذكرنا أن كل من حمد دونه؛ فذلك الحمد له في الحقيقة راجع إليه، ذلك كقوله: (وَأَلَهُ الْحَمْدُ . . .) الآية.

والثاني: له الصفة العالية مما يخالف صفات الخلق وشبههم كقوله: (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ): لا تشبه صفاته صفات المخلوقين، ولا اشتهت صفات الخلق صفاته، وهو ما قاله بعض أهل التأويل: الذي لا مثل له ولا شبهه، لا إله إلا هو، واحد لا شريك له.

والثالث: وله الصفات العالية مما لا يصاد بعضها بعضا: عالم لا جهل فيه، قادر لا عجز فيه، عزيز لا ذل فيه، وأمثال ذلك مما لا يدخل في ذلك نقصان أو عيب بوجه من الوجوه، ليس كالخلق أنهم يوصفون بالعلم بجهة وبشيء وبالجهل بجهة أخرى وبشيء آخر وبالقدرة بجهة أخرى وبشيء آخر، وبالعجز بجهة أخرى وبشيء آخر، وبالعز بجهة أخرى وبشيء آخر، وبالذل بجهة أخرى وبشيء آخر.

²⁹⁷ عبدالبر بن عبدالله بن يوسف الاصحوري، السيف المسلول، تحقيق عبدالاله سطيلي (عمان-الاردن: دار النور المبين، دت)، 198-199.

فألله - سبحانه وتعالى - موصوف بصفات لا يصاد بعضها بعضاً ولا يدخل في ذلك نقصان بجهة من الجهات، وفي حال من الأحوال؛ لأنه بذاته موصوف بذلك لا بغيره ولا بسبب، وأما غيره فإنما يوصفون بذلك بأسباب وباعتبار يكون لهم؛ لذلك كان ما ذكر، ولا قوة إلا بالله²⁹⁸

وذهب الظاهرية أيضاً الى نفي الصفات كما يقول ابن الحزم الظاهري ثم إننا ننفي عن الباري تعالى جميع صفات العالم فنقول أنه تعالى لا يجهل أصلاً ولا يغفل البتة ولا يسهو ولا ينام ولا يحس ولا يخفى عليه متوهم ولا يعجز عن مسئول عنه لأننا قد بينا فيما خلا من كتابنا هذا إن الله تعالى يخالف خلقه من كل وجه فأذ ذلك كذلك فواجب نفي كل ما يوصف به شيء مما في العالم عنه تعالى على العموم وأما إثبات الوصف أو التسمية له تعالى فلا يجوز إلا بتص ونخب عنه تعالى بأفعاله عز وجل فنقول أنه تعالى محي المؤتى وميت الأحياء إلا أن لا يثبت إجماع في إباحة شيء من ذلك ولولا الإجماع على إباحة إطلاق بعض ذلك ها هنا لما أجزناه ونقول أنه تعالى بكل شيء عليم لم يزل كذلك والمعنى في هذا أنه لم يزل يعلم أنه سيخلق الأشياء على حسب هيئة كل مخلوق منها لا على أن الأشياء لم تزل موجودة في علمه معاذ الله من هذا ولكن نقول لم يزل تعالى يعلم أنه سيحدث كل ما يكون شيئاً إذا أحدثه على ما يكون عليه إذا كان وبالله تعالى التوفيق²⁹⁹

3.3. المقارنة بين آراء ملا جلي زاده وآراء الفرق في بيان الصفات السلبية:

نرى في بيان آراء جلي زاده وغيره من الفرق والمتكلمين بعد الفحص والكشف والنظر في كتاب جلي زاده وغيره من الكتب أن آراء ملا جلي زاده يتفق مع غيره في نفي صفات السلب عن الله تعالى كاد أن يقول كل الفرق الإسلامية متفق على نفي صفات السلبية لله تعالى. ونقول في حقه تعالى كما جاء في كتاب ضوء المعالي وهو: موصوف بأوصاف الكمال إله الخلق مولانا قديم

المراد بالإله المعبود بالحق، وبالخلق: المخلوق، وهو ما سوى الله سبحانه وتعالى. والمولى: هو السيد، والناصر، والرب، ومتولى الأمر. والقديم: ما لم يسبق بالعدم، وما ثبت قدمه استحال عدمه، فهو مُتَضَمِّنٌ لِنَعْتِ البقاء؛ فهو الأولُ بلا ابتداء، والآخِرُ بلا انتهاء، والظاهر بالصفات، والباطن بالذات.

وهو مولانا ونعم المولى ونعم النصير (لبس كمثل شيء وهو السميع البصير³⁰⁰).

وهو متصف بصفات الكمال، من نعوت الجلال، وصفات الجمال الذاتية والأفعالية والثبوتية والسلبية. فهو كما أنه موصوف بأوصاف الكمال منزّه عن سيات النقصان والزوال³⁰¹. نموذجاً من آراء الفرق فيما يلي: خلاصة موقف الأشاعرة والماتريدية والمعتزلة والشيعة من الصفات السلبية (الصفات التنزيهية) لله تعالى، وهي الصفات التي يُزَنَّهُ الله بها عن النقص، مثل: الحدوث، الجسمية، التحيز، الاحتياج، الشريك، المشابهة للمخلوقات.

الأشاعرة يثبتون الصفات السلبية الأساسية لله، ويجعلونها أساس التنزيه. أهم ما يقولونه:

²⁹⁸ محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، تأويلات أهل السنة تفسير الماتريدي، تحقيق د مجدي باسلوم (لبنان - بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت)، 267-266/8.

²⁹⁹ ابن حزم، الفصل في الملل والأهواء والنحل، 96/2.

³⁰⁰ سورة: الشورى، الآية: 11.

³⁰¹ علي بن سلطان محمد القاري، ضوء المعالي لبده الأمالي، تحقيق عمر فاروق قورقماز (تركيا: دار السراج، د.ت)، 28.

الصفات السلبية عندهم هي: القدم (نفي الحدوث)، البقاء (نفي الفناء)، مخالفة الحوادث (نفي مشابهة المخلوقين)، الغنى عن العالمين (نفي الاحتياج)،
الوحدانية (نفي الشريك)، قيام الذات بالنفس (نفي الحلول والاتحاد)، ويركزون كثيرًا على نفي الجسمية، والجهة، والحد، والمكان، والحركة.

والماتريدية، موقفهم قريب جدًا من الأشاعرة مع اختلافات يسيرة: أهم الصفات السلبية عندهم:

القدم، البقاء، الوحدانية، المخالفة للحوادث القيام بالنفس ويؤكدون: نفي الجهة مكانًا (الله ليس قريبًا ولا بعيدًا بجهة حسية)، نفي الجسمية والأعضاء، نفي
الاحتياج.

والصفات السلبية عند المعتزلة هي أساس عقيدتهم في التوحيد، لكن بطريقتهم الخاصة:

ما يقولونه: الله واحد لا شريك له (نفي الشريك)، قديم غير محدث (نفي الحدوث)، ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض، لا يحل في مكان ولا جهة، لا
يرى بالأبصار، لا تقوم به الصفات الزائدة لأنهم يقولون إن الصفات ليست موجودة إلا بمعنى الذات.

المعتزلة يبالغون في التنزيه إلى درجة نفي الصفات الثبوتية أيضًا، ويجعلون الصفات السلبية جزءًا كبيرًا من عقيدتهم.

وعقيدة الشيعة الإمامية في الصفات السلبية قريبة جدًا من الأشاعرة والمعتزلة معًا

ما يعتقدونه: الله قديم لا بداية له، ليس بجسم ولا صورة، لا يحل في مكان ولا جهة، لا يرى بالأبصار، لا يتركب ولا يتجزأ، لا يتصف بصفات
المخلوقات، واحد لا شريك له في ذاته أو صفاته

والخوارج – سواء الأزارقة أو النجدات أو الإباضية (أكبر فرقة باقية) – يتفقون على تنزيه الله بالصفات السلبية التالية: نفي الجسمية، يقولون إن الله
ليس بجسم، ولا يُشبه المخلوقات، نفي الحد والجهة عند أغلبهم:

الله ليس في جهة، ولا يحل في مكان، ولا يوصف بالجلوس أو التحيز، الإباضية خصوصًا يعتمدون هذا التنزيه بقوة. نفي الحدوث (إثبات القدم) الله
قديم أزلي، ليس مخلوقًا ولا حادثًا. نفي الفناء (إثبات البقاء) الله باقٍ لا يفنى. نفي الشريك، التوحيد عندهم صارم جدًا، ويركزون على نفي كل ما يوقع في
التشبيه أو الشرك. نفي الاحتياج، الله غني عن العالمين لا يحتاج إلى شيء. نفي المشابهة للمخلوقات، يعتبرون أن تشبيه الله بخلقه كفر. نفي الرؤية، أغلب
الخوارج – وخاصة الإباضية – ينكرون رؤية الله في الآخرة، لأنهم يرون أن الرؤية تستلزم الجهة والجسمية.

الخوارج في الصفات السلبية قريبون من المعتزلة والإباضية:

يُنزهون الله تنزيهًا شديدًا، ويؤولون النصوص، وينفون الجسمية والجهة والحركة والرؤية، ويثبتون التوحيد والتنزيه العقلي بدقة.

4.3. آراء ملا جلي زاده وغيره وبيانه للقضاء والقدر من خلال تفسيره

3.5 آراء ملا جلي زاده وبيانه للقضاء والقدر وآراؤه لأفعال العباد

قبل تأتي بآراء جلي زاده نبين معنى القضاء والقدر لغة واصطلاحاً القضاء والقدر: لغة: قَدَر [مفرد]: ج أقدار (لغير المصدر):

مصدر قَدَرَ على وقَدَرَ.

مقدار الشيء وحالاته المقدرة له، مقدار الطاقة " وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ³⁰² - {فَسَأَلْتُ أُوْدِيَةَ بِقَدَرِهَا³⁰³ ".

قضاء الله تعالى، كون الأشياء محدّدة مدبّرة بإحكام في الأزل "شاءت الأقدار ذلك- {إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ³⁰⁴ قضاءً وقدرًا: دون قصد، أو تدبير من أحد.

وقت الشيء أو مكانه المقدّر له " {ثُمَّ جِئْتُ عَلَى قَدَرٍ يَا وَسَى³⁰⁵: على موعد. ويقول الجرجاني القدر: خروج الممكنات من العدم إلى الوجود، واحداً بعد واحد، مطابقاً للقضاء، والقضاء في الأزل، والقدر فيما لا يزال، والفرق بين القدر والقضاء، هو أن القضاء وجود جميع الموجودات في اللوح المحفوظ مجتمعة، والقدر وجودها متفرقة في الأعيان بعد حصول شرائطها. وذكر البركتي في كتابه التعريفات الفقهية القَدَر: محرّكاً ما يقدره الله من القضاء وعرفوه: بأنه تعلق الإرادة بالاشياء في أوقاتها، وأيضاً هو خروج الممكنات من العدم إلى الوجود واحداً بعد واحد مطابقاً للقضاء وراجع القضاء. والتقدير هو تحديد كل مخلوق بحده الذي يوجد من حسن وقبح ونفع وضرر وغيرها³⁰⁶.

القضاء والقَدَر: عقيدة من يرى أنّ الأعمال الإنسانية وما يترتب عليها من سعادة أو شقاء وكذلك الأحداث الكونية تسير وفق نظام أزلي ثابت.

ويقول جلي زاده (فيها) في هذه الليلة (يُفَرَّقُ) فرقناه والفرق التفريق بين شيئين وتخصيص الشيء (كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ) محكماً ثابتاً لا يتغير أمراً ملتبساً بالحكمة³⁰⁷. وفي تفسير (الذي خلق) أي كل شيء وإن حذف المفعول من قاعدة اللغة العربية هو الإفادة التعميم، وأظن الخلق يشمل ما عدا التصورات الزائدة، وأما التصورات الزائدة، فلا يقال لها الخلق كي يشمله (خلق كل شيء) بل الخلق يشمل تماماً كل شيء بالنوع أو بالشخص وخلق الإنسان من الذرة الصغيرة المنوية.

(فسوى) بأي نوع ربه ونظمه إضافة إلى الحسن والجمال وما فيه من الغرائب أجرى كل ذلك ومهما يأتي الزمن يتوسع العلم لتشرح الأبدان وتظهر العجائب الجديدة (والذي قَدَر)³⁰⁸ نظم ورتب لكل شيء مقدراً مخصوصاً كما يظهر في بحث عرض المزاج، بأي قدرٍ من العناصر يتكون الإنسان، ومن أفراد

³⁰².سورة: المؤمنون، الآية: 18.

³⁰³.سورة: الرعد، الآية: 17.

³⁰⁴.سورة: القمر، الآية: 49.

³⁰⁵.سورة: طه، الآية: 40.

³⁰⁶ محمد عيم الاحسان البركتي، التعريفات الفقهية (بيروت. لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 171. علي بن عبدالعزيز القاضي الجرجاني، التعريفات ed. by تحقيق: جماعة من العلماء (بيروت: دار الكتب العلمية، 1403-1983)، 174.

³⁰⁷ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 513/4.

الأنسان إلى ما شاء الله فاختلاف هذه الأقدار ليس بزيادة ولا نقص، فلا ينبغي أن تكون تلك الأقدار خارج سعة مزاج الإنسان بأن يتجاوز عنه أو لن تصل إليه بحيث لا إفراط ولا تفريط وكذا لسائر الحيوانات والأشجار والنباتات وشبه المعادن³⁰⁹

نرى في تفسيره لكلمة (قدر) في هذه الآية الكريمة أن جلي زاده لا ينكر القضاء والقدر وان لم يكن صريحاً ولكن ضمناً يفهم أنه معتقد بها وفي تفسيره لآية (إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ) بالنصب (خَلْقْتَاهُ) أوجدناه (بِقَدْرٍ)³¹⁰ بالمقدار والحكمة والكمال والقوة. و يقول حول كلمة فقدره من تفسيره للآية (وخلق كل شيء) وحده بدون معين أوجد كل شيء من جمادات و حيوانات ونباتات واصلو كاملين لا فيها زيادة ولا نقصان (فقدره) من أي شيء يخرج وكيف يخرج ولماذا يخرج وأي شيء يخرج منه كلها بمقدار من الله (تقديرًا)³¹¹ بدعي عجيب وهو محير العقول³¹²

3.6. آراء فرق الكلامية في بيان القضاء والقدر وأفعال العباد

وذهب اهل السنة من الاشعرية والماتردية والاشعرية إن أفعال العباد مخلوقة لله وأن الله تعالى وحده خالق لها، ولكن النسبة إلى العباد هي كسبية، فالعبد ذو قدرة لكنها غير مؤثرة في أفعاله بل هي علامة على الأفعال، ويرجع هذا المعتقد إلى اعتقادهم في الأسباب، فإنها عندهم أمارات غير مؤثرة في مسلماتها، نقل الإمام الأشعري إجماع فرقته على هذا المعتقد بقوله: "وأجمعوا على أنه خالق لجميع الحوادث وحده لا خالق لشيء منها سواه" ويقول الأشعري "وان سيئات العباد يخلقها الله وان أعمال العباد يخلقها الله، وان العباد لا يقدرون أن يخلقوا منها شيئاً

وأن الله تعالى وحده هو الخالق لأفعال عباده خيرها وشرها وكتب كل ذلك في اللوح المحفوظ، وعلم ما هم صائرون إليه، وأن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء وما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وأن العباد لا يشاءون إلا أن يشاء الله تعالى، فلهم المشيئة والقدرة على ما يفعلون تنسب إليهم أفعالهم حقيقة، ونقل الجرجاني إنه لا خالق على الحقيقة إلا الله عز وجل، وأن أكساب العباد كلها مخلوقة لله، وأن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء، لا حجة لمن أضله الله عز وجل، ولا عذر، كما قاله الله عز وجل: {قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ} ³¹³ وقال: {كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ - فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ} ³¹⁴

كما يقول البخاري "لا خالق على الحقيقة إلا الله عز وجل، وأن أكساب العباد كلها مخلوقة لله، وأن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء، لا حجة لمن أضله الله عز وجل، ولا عذر وهذا الذي ذكرنا ونقلنا هو ما ذهب أئمة الحديث والحنابلة.

³⁰⁸سورة: الأعلى، الآية: 3-2.

³⁰⁹ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 457/4.

³¹⁰سورة: القمر، الآية: 46.

³¹¹سورة: الفرقان، الآية: 20.

³¹² جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 742/2. 719/3.

³¹³سورة: الأنعام، الآية: 149.

³¹⁴سورة: الأعراف، الآية: 29 - 30.

ويقول أحمد بن حنبل: " ومحبوبه ومكروهه، وحسنه وسيئته، وأوله وآخره من الله قضاء قضاه، وقدراً قدره عليهم، بل هم كلهم صائرون إلى ما خلقهم له، واقعون فيما قدر عليهم لا محالة، وهو عدل منه ربنا عز وجل، والزنا والسرقه وشرب الخمر وقتل النفس، وأكل المال الحرام، والشرك بالله والمعاصي كلها يقضاه وقدّر من غير أن يكون لأحد من الخلق على الله حجة، بل لله الحجة البالغة على خلقه³¹⁵.

ويقول البيهقي أنّ أفعال الخلق كلها مُقدَّرةٌ بالله - عزَّ وجلَّ - مَكْتُوبَةٌ لَهُ وَأَنَّ اللَّهَ - عزَّ وجلَّ - لَمْ يَزَلْ عَالِمًا بِمَا يَكُونُ وَلَا يَزَالُ عَالِمًا بِمَا كَانَ وَيَكُونُ، قَالَ اللَّهُ: أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ وَقَالَ: ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ وَقَالَ: وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ فَقدَّرَ مَا عَلِمَ أَنَّهُ يَكُونُ، وَهُوَ أَنْ كَتَبَ مَا عَلِمَ، ثُمَّ خَلَقَ مَا كَتَبَ، فَمَضَى الْخَلْقَ عَلَى كِتَابِهِ وَتَقْدِيرِهِ وَعَلِمَهُ لَا زَادَ لِقَضَائِهِ، وَلَا مَرَدَّ لِحُكْمِهِ وَلَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِهِ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِهِ³¹⁶

وذهب المعتزلة الى أن الله تعالى ليس خالقا لأفعال العباد، وبنوا قولهم هذا على أنهم يزهون الله عن كل قبيح، وهذا هو من منقول القاضي عبد الجبار حيث قال اتفاقهم على ذلك مسميا أتباعه بأهل العدل، فقال: "اتفق كل أهل العدل على أن أفعال العباد من تصرفاتهم وقبائحهم وقعودهم حادثة من جنتهم، وأن الله على أقدارهم على ذلك، ولا فاعل لها، ولا محدث سواهم، وأن من قال إن الله سبحانه خالقها ومحدثها فقد عظم خطؤه، وعلل نفي خالقية الله للأفعال ونسبتها إلى العباد بأن في الأفعال ما هو ظلم وجور وقبيح وسيء، فلو نُسب خلق الأفعال إلى الله فقد نُسب الشر والقبيح إليه، والله تعالى منزه عن ذلك، فيقول: "وأحد ما يدل على أنه تعالى لا يجوز أن يكون خالقاً لأفعال العباد هو أن في أفعال العباد ما هو ظلم وجور، فلو كان تعالى خالقاً لها، لوجب أن يكون ظلماً جائراً وهو الله تعالى عن ذلك علواً كبيراً".

وهل الاستطاعة سابقا على أفعال عباده أو مع الفعل العباد فقال أوتائهم منهم النظام لم يكن في علم الله السابق بأفعال عباده أي أن الله ليس بعالم بأفعال عباده قبل وقوعها تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً، فذهبوا إلى أن الشرور والمعاصي ليست في مقدور الله وأنه لا يوصف بالقدرة عليها:

و متأخروهم اتفقوا مع أهل السنة والجماعة بأن الله لم يزل عالماً بكل ما يكون من أفعاله وأفعال خلقه، وأنه تعالى لا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء، ونقل الأشعري إجماعهم على ذلك بأن الله لم يزل عالماً قادراً حياً³¹⁷.

3.7. المقارنة بين آراء جلي زاده وغيره في بيان القضاء والقدر وأفعال العباد

نستطيع خلال كلام جلي زاده في تفسيره عن الآيات التي فسروها المنسرون بالقضاء والقدر والكسب والاستطاعة حول فعل العباد أن نقول أن جلي زاده رحمه الله لا ينفي القضاء والقدر ولا ينكره بل يقر بالقضاء والقدر ويقر بأن الله خالق الأفعال العباد من جهة الاستطاعة واختيار العبد لفعاله وهو رحمه الله

³¹⁵ احمد بن ابراهيم بن اساعيل الجرجاني. محمد بن عبدالرحمن الحميس، اعتقاد ائمة الحديث (الرياض-السعودية: دار العاصمة، د.ت)، 60؛ الأشعري، مقالات الاسلاميين، 1426، 254؛ احمد بن محمد بن حنبل الشيباني، العقيدة رواية ابي بكر الحلال، تحقيق عبدالعزيز عزالدين السيروان (دمشق-سوريا: دار قتيبة، د.ت)، 74.

³¹⁶ احمد بن الحسين بن علي البيهقي، القضاء والقدر، تحقيق محمد بن عبدالله آل عامر (الرياض-السعودية: مكتبة العبيكان، د.ت)، 107.

³¹⁷ الشهرستاني، الملل والنحل، 1404، 54/1؛ الخياط، الانتصار والرد على ابن الروانسي، 178؛ عبد الجبار بن احمد بن عبد الجبار القاضي، المغني في ابواب التوحيد والعدل، تحقيق خضر محمد نهب (بيروت-لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 3/8؛ عبد الجبار أحمد القاضي، شرح الأصول الخمسة ed. by تحقيق: د.عبدالكريم عثمان (القاهرة: مكتبة وهبة، 1416)، 345؛ الأشعري، مقالات الاسلاميين، 1426، 157.

في مسألة الايمان بالقضاء والقدر موافق لمجمهور خاصة لسادة الاشاعرة على الأكثر أن جلي زاده متفق مع الاشاعرة أهل السُّنَّة (الأشاعرة والماتريدية وأهل الحديث، يؤمنون بأن الله خالق كل شيء، ومنها أفعال العباد. للعبد قدرة واختيار يقع بها فعله، لكن تحت مشيئة الله.

الأشاعرة يقولون بـ الكَشْب: الفعل من العبد خلقًا من الله وكَسْبًا من العبد.

الماتريدية يشبِّتون قدرة مؤثِّرة للعبد في فعله ولكن بإذن الله.

والمعتزلة يؤكدون أن العبد هو الذي يخلق أفعاله بنفسه؛ محافظةً على عدل الله.

الله لا يخلق الشر ولا يجبر العبد، بل العبد حر مختار بالكامل.

والشيعة الإمامية، القول المشهور: "لا جبر ولا تفويض، بل أمرٌ بين أمرين".

لا جبر كامل ولا خلق للفعل من العبد استقلالاً، بل العبد يعمل بقدرة يخلقها الله فيه.

والخوارج، يميلون إلى إثبات حرية العبد الكاملة. ينكرون الجبر، ويجعلون الإنسان مسؤولاً كامل المسؤولية عن فعله. لذلك شدّدوا في تكفير مرتكب الكبيرة لأنه عندهم اختار المعصية بحرية كاملة.

والجبرية: قالوا بـ الجبر التام: العبد لا قدرة له، وأفعاله كلها مخلوقة لله ومجبر عليها.

والقدرية الأوائل، هم عكس الجبرية تمامًا: أتبتوا الاختيار المطلق للإنسان.

قالوا: إن الله لا يقدر أفعال العباد ولا يخلقها.

أوجز خلاصة ممكنة: أهل السنة: اختيار مع مشيئة الله. المعتزلة: العبد يخلق فعله.

الشيعة: أمر بين أمرين. الخوارج: حرية كاملة ومسؤولية تامة. الجبرية: الإنسان مجبور.

القدرية: الإنسان حرّ تمامًا.

الفصل الرابع

1.4. ملا جلي زاده وتعريفه للنبي والرسول والفرق بينها مع بيان عدد الرسل والأنبياء والمفاضلة بينهم

1.1.4 النبوة عند ملا جلي زاده

النبوة: لغة. النَّبُوَّةُ و النَّبَاوَةُ ما ارتفع من الأرض فإن جعلت النَّبِيَّ مأخوذاً منه أي أنه شُرِّفَ على سائر الخلق فأصله غير الهمز وهو فعيل بمعنى مفعول ويقول ابن المنصور النَّبِيُّ الغُلُوُّ والارتِفاعُ وقد نَبَا و النَّبُوَّةُ و النَّبَاوَةُ و النَّبِيُّ ما ارتَفَعَ من الأرض وفي الحدي فأتى بثلاثة قِرْصَةٍ فَوَضَعَتْ على نَبِيِّ أي على شيء مرتفع من الأرض من النَّبَاوَةِ و النَّبُوَّةِ الشَّرْفِ المُرْتَفِعِ من الأرض ومنه الحديث لا تُصَلُّوا على النَّبِيِّ أي على الأرض المرتفعة المَحْدُودِيَّةِ و النَّبِيُّ العَلَمُ من أعلام الأرض التي يُهْتَدَى بها قال بعضهم ومنه اشتقاق النَّبِيِّ لأنه أرفع خلق الله وذلك لأنه يهتدي به وقد تقدم ذكر النبي في الهمز وهم أهل بيت النَّبُوَّةِ ابن السكيت النَّبِيُّ هو الذي أُنْبَأَ عن الله فترك همزه قال وإن أخذت النَّبِيَّ من النَّبُوَّةِ و النَّبَاوَةِ وهي الارتفاعُ من الأرض لارتفاع قَدْرِهِ و لأنه شُرِّفَ على سائر الخلق فأصله غير الهمز وهو فَعِيلٌ بمعنى مَفْعُولٍ³¹⁸

واصطلاحاً: عرف الإنسان منذ القدم كلمة: "النبوة، فقد وجدت في جميع اللغات واللهجات، غير أن استعمالها تعددت وتوعدت، مثلاً ففي اليونانية القديمة كانت تطلق على المتكلم بصوت جمهورى. وكانت كلمة النبوة عند بنى إسرائيل تفيد معنى الإخبار عن الله، ولذا كانت تطلق على من يخرجون من المدارس الدينية، حيث كانوا يتعلمون فيها تفسير شريعتهم، وحين نزل القرآن الكريم على محمد صلى الله عليه وسلم حدد معنى كلمة "النبوة"، فوضح أن النبي هو ما نزل عليه وحى الله وأمر بتبليغه للناس، فهو ليس ساحراً، لأن الفلاح لا يكون حليفه، يقول تعالى: {ولا يفلاح الساحر حيث أتى}³¹⁹ كما أن ما يبلغه عن ربه ليس شعراً، يقول تعالى: {وما هو بقول شاعر قليلاً ماتؤمنون}³²⁰ أي تؤمنون به قليل³²¹

ويقول جلي زاده رحمه الله في تفسير قوله تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ۚ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُوَ لَاءَ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ)³²² هؤلاء الذي ذكر معينين وغير معينين اتي لهم حكم التشريع او القضاء ومن العجائب ذهب بعض المجهول ان يوسف بن يعقوب ليس نبيا وهذا الذي ذكر قبل ليس يوسف بن يعقوب بل هو يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب، ويقول سيد الواسي وهو غريب. وأعرب منه القول بأنه كان من الجن رسولا إلى مصر، يحتمل قائل هذا القول مصاب بالجن ونقل عن احمد بن حيدر الصفوي ان داوود ليس رسولا مع انه انزل عليه الكتاب ويقول لم أر منه نص، مع انه صفوي عالم ولا يستطيع ان يحكم عليه ولا نسمع قول العلماء عن النبوات لان النبوة امر من الله عز وجل يأتي على قلب البشري³²³.

³¹⁸ محمد بن ابي بكر عبدالقادر الرازي، مختار الصحاح، تحقيق محمود خاطر (بيروت: مكتبة لبنان ناشرون، د.ت)، 688؛ محمد بن مكرم ابن منظور، لسان العرب (بيروت: دار صادر،

1414)، 4333/6.

³¹⁹ سورة: طه، الآية: 69.

³²⁰ سورة: الحاقة، الآية: 41.

³²¹ دكتور محمود حمدي رزوق، موسوعة المفاهيم الإسلامية العامة (القاهرة، د.ت)، 642.

³²² سورة: الانعام، الآية: 89.

³²³ محمد عبدالله جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، تحقيق كوسرت صالح احمد (اريل: ناوندي رينوين، 2007)، 631-632/1.

ويقول جلي عليه الرحمة في تفسير (رسول من الله يتلوا صحفا مطهرة) وكان الرسول صلى الله عليه وسلم هو عين البينة لأن الكتاب من طرفه وهو الشاهد والدليل على رسالته (هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ)³²⁴ وأما الكتابيون لم ينتظروا المسيح عليه السلام الحق ليعيدوا إليهم مجد آل دودا عليه السلام في الارض المقدسة وبشكل السلطة على زعم أن المسيح الاتي هو المسيح الدجال نعوذ بالله من الشر الدجال ولايمان به . وحق الانصاف إن الرسول محمد هو نفسه البينة . فلسنا بحاجة الى ادلة وبراهين كناقاة صالح وعصا موسى عليهما السلام لصديق النبي محمد صلى الله عليه وسلم كفاك بالعلم في الامي معجزة هذا الرسول الطاهر النزيه بلا ميل وتكيف لفلسفة الاديان ارسلنا له الكتاب وفيه صحف الرسل السابقين³²⁵.

ويقول جلي زاده في تفسير (يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِن رَّبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا)³²⁶. ايها الناس جاء الرسول لكم ارسلنا عاما لكل فرد كامل منكم ك خاتم الرسل وهو خاتم الرسل وسيد الكل وكل ما اتاه الرسول من ربه فهو حق من أصول وفروع الايمان خير محض للناس ولا يرجى احد ففعمكم لأن الله غني والنبي ليس محبا للرئاسة ولا محبا للمال ومحبا لأخذ العبيد إستخداما لنفسه وهو يعد نفسه أحدا من افراد أمته، وقول الفراء³²⁷ معتمد عندي الحقيق وهو يقول صفة للمصدر المحذوف تقديره (إيمانا خيرا لكم) والحاصل يظهر معناه بدون الغبار، (وان تكفروا) تخسروا اتم (فإن لله ما في السموات والأرض) هو الله غني عنكم لله ألف أنواع العباد مثلكم ومن أمثال فوقكم وتحتكم يستطيع ان يحفظ رسوله يعطي لرسوله مكافئة لائقا به (وكان الله عليا حكيميا) وإرسال هذا الرسول بدينه وكتابه من نثار علم الله وحكمته .³²⁸

وذهب الاشاعرة الى ان ارسال الرسول امر جائز ليس أمرا واجبا ولا ممتنعا كما يقول سيف الأمدي من الاشاعرة مذهب أهل الحق أن النبوات ليست واجبة أن تكون ولا ممتنعة أن تكون بل الكون وأن لا كون بالنسبة إلى ذاتها وإلى مرجحها سيان وهما بالنظر إليه سيان وأما أهل الطعان فخرابان حزب أنتهى إلى القول بالوجوب عقلا كالفلاسفة والمعتزلة،

وحزب أنتهى إلى القول بالامتناع كالبراهمة والصابئة والتناسخية إلا أن من البراهمة من اعترف برسالة آدم دون غيره وممنهم من لم يعترف بغير ابراهيم وأما الصابئة فإنهم اعترفوا برسالة شيث وادريس دون غيرهما ولا بد من التفصيل في الرد على أهل التضييل

فأما الفلاسفة والمعتزلة

³²⁴.سورة: الجمعة، الآية: 2.

³²⁵ جلي زاده، تفسير الكردى من كلام الله، 326/4.

³²⁶.سورة: النساء، الآية: 170

³²⁷. محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن أحمد أبو خازم يعرف بأبن الفراء سمع أبا الفضل الزهري، وعلي بن عمر السكري، وأبا عمر بن حيويه، وأبا الحسن البارقطني، وأبا حفص بن

شاهين، وعلي بن حسان الرقي، وموسى بن محمد بن جعفر بن عرفة، ومحمد بن عبد الله ابن أخي ميمي، ومن بعدهم.

كبتنا عنه، وكان لا بأس به. رأيت له أصولا سماعه فيها صحيح، ثم بلغنا عنه أنه خلط في التحديث بمصر، واشترى من الوراقين صحفا فروى منها، وكان يذهب إلى الاعتزال. أحمد بن علي

الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، ed. by تحقيق، بشار عواد معروف (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1422-2002)، 49/3.

³²⁸ جلي زاده، تفسير الكردى من كلام الله، 487/1.

فَأَبْتَهُمْ قَالُوا لِمَا كَانَ نَوْعَ الْإِنْسَانِ أَشْرَفَ مَوْجُودٍ فِي عَالَمِ الْكَوْنِ لِكَوْنِهِ مُسْتَعِدًّا لِقَبُولِ النَّفْسِ النَّاطِقَةِ الْقَرِيْبَةِ النَّسَبَةِ مِنَ الْجَوَاهِرِ الْكَرْوِيْبَةِ وَالْجَوَاهِرِ الرُّوحَانِيَةِ لَمْ يَكُنْ فِي الْعَقْلِ بُدٌّ مِنْ خُصُولِ لُطْفِ الْمَبْدَأِ الْأَوَّلِ وَإِضَافَةِ الْجُودِ مِنْهُ عَلَيْهِمْ لِتَمِّمِ لَهْمُ التَّعْمَةِ فِي الدُّنْيَا وَالسَّعَادَةِ فِي الْآخِرَى وَكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ النَّاسِ قَلْبًا يَسْتَقْتَلُ بِنَفْسِهِ وَفِكْرَتِهِ وَحَوْلِهِ وَقُوْتِهِ فِي تَحْصِيلِ أَغْرَاضِهِ الدِّيْنَاوِيَةِ وَمَقَاصِدِهِ الْآخِرَوِيَةِ إِلَّا بِمَعِينٍ وَمُسَاعِدَةٍ لَهُ مِنْ نَوْعِهِ وَإِذْ ذَاكَ فَلَا بُدَّ مِنْ أَنْ تَكُونَ بَيْنَهُمْ مَعَامِلَاتٌ مِنَ عُقُودِ بِيَاعَاتٍ وَإِجَارَاتٍ وَمِنَاكِحَاتٍ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا تَتَعَلَّقُ بِهِ الْحَاجَاتُ وَذَلِكَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِالْإِتْقَانِ وَالِاسْتِسْخَارِ مِنَ الْبَعْضِ لِلْبَعْضِ وَقَلْبًا يَحْصُلُ الْإِنْخِضَاعُ وَالِإِتْقَانُ مِنَ الْمَرْءِ لِصَاحِبِهِ بِنَفْسِهِ مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنِ مَخَوفَاتٍ وَمَرْغَبَاتٍ دُنْيَوِيَةٍ وَآخِرَوِيَةٍ وَسَنْ يَتَّبِعُونَهَا وَآثَرَ يَقْتَدُونَ بِهَا وَذَلِكَ كُلُّهُ إِنَّمَا يَتِمُّ بِبَيَانٍ وَمَشْرَعٍ يَخَاطِبُهُمْ وَيُفْهَمُهُمْ مِنْ نَوْعِهِمْ وَقَاءً بِمَوْجِبِ عِنَايَةِ الْمَبْدَأِ الْأَوَّلِ بِهِمْ

ثُمَّ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ الْبَيَانُ مُؤَيِّدًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْمُعْجَزَاتِ وَالْأَفْعَالِ الْخَاطِرَةِ لِلْعَادَاتِ الَّتِي تَنْقَاصِرُ عَنْهَا قُوَى غَيْرِهِ مِنْ نَوْعِهِ بِحَيْثُ يَكُونُ ذَلِكَ مُوجِبًا لِقَبُولِ قَوْلِهِ وَالِإِتْقَانِ لَهُ فِيمَا يَسْنُوهُ وَيَشْرَعُهُ وَيَدْعُو بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَإِلَى عِبَادَتِهِ وَالِإِتْقَانِ لَطَاعَتِهِ وَمَا اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ وَجُوبِ الْوُجُودِ لَهُ وَمَا يَلِيْقُ بِهِ وَمَا لَا يَلِيْقُ بِهِ وَأَحْكَامِ الْمَعَادِ وَأَحْكَامِ الْمَعَاشِ لِيَتِمَّ لَهْمُ النِّظَامِ وَيَتَكَمَّلَ لَهْمُ اللُّطْفِ وَالِإِنْعَامِ وَذَلِكَ كُلُّهُ فَالْعَقْلُ يُوجِبُهُ لِكَوْنِهِ حَسَنًا وَيَجْرِمُ انْتِفَاءَهُ لِكَوْنِهِ قَبِيْحًا³²⁹

وقال الطحاوي من الماتريديّة أن دلائل نبوة الأنبياء كثيرة ومتنوعة

والطريقة المشهورة عند أهل الكلام والنظر، تقرير نبوة الأنبياء بالمعجزات، لكن كثير منهم لا يعرف نبوة الأنبياء إلا بالمعجزات، وقرروا ذلك بطرق مضطربة، والتم كثير منهم إنكار خرق العادات لغير الأنبياء، حتى أنكروا إكرامات الأولياء والسحر، ونحو ذلك. ولا ريب أن المعجزات دليل صحيح، لكن الدليل غير محصور في المعجزات، فإن النبوة إنما يدعيها أصدق الصادقين أو أكذب الكاذبين، ولا يلتبس هذا بهذا إلا على أجهل الجاهلين. بل قرائن أحوالها تعرب عنها، وتعرف بها، والتميز بين الصادق والكاذب له طرق كثيرة فيما دون دعوى النبوة، فكيف بدعوى النبوة؟ وما أحسن ما قال حسان رضي الله عنه: لو لم يكن فيه آيات مبيّنة... كانت بديهته تاتيك بالخبر³³⁰

وذهب المعتزلة في حق النبوة أن النبوة أمر من الله وأجمعت المعتزلة على أنه جائز أن يبعث نبياً إلى قوم دون قوم، وأجمعت أن الملائكة أفضل من الأنبياء.

وأجمعت أن معاصي الأنبياء لا تكون إلا صغاراً واختلفوا هل يجوز أن يأتي النبي المعاصي وهل يعلم أنها معاصي في حال ارتكابها أم لا على مقالتيين:

فقال قائلون: لا يجوز أن يعلم في حال ارتكابه المعاصي أن ما يأتيه معصية ويعتمد ذلك. وقال قائلون: جائز أن يعتمد ويركبها وهو يعلم أنها معاصي إلا أنها لا تكون إلا صغائر³³¹.

³²⁹ سيف الدين الأمدي، غاية المرام في علم الكلام، تحقيق د. حسن الشافعي (القاهرة: دار السلام، د.ت)، 318-319.

³³⁰ صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد ابن أبي العز الحنفي، الاذرع الصالح المدمشق، شرح العقيدة الطحاوية، تحقيق شعيب الارنؤوت عبدالله بن المحسن التركي (بيروت: مؤسسة الرسالة، د.ت)، 140-141.

³³¹ الأشعري، مقالات الاسلاميين، 1426، 1/225-226.

واما الشيعة فقد ذهب الاثنى عشرية ان النبوة لازم للناس ولطف الهي بالناس كما جاء في كتاب عقائد الامامية يقول نعتقد أن (النبوة) وظيفة الهية وسفارة ربانية، يجعلها الله تعالى لمن ينتجبه ويختاره من عباده الصالحين وأوليائه الكاملين في إنسانيتهم.

فيرسلهم الى سائر الناس لغاية ارشادهم الى ما فيه منافعهم ومصالحهم في الدنيا والآخرة، ولغرض تزويجهم وتركيتهم من درن مساويء الاخلاق ومفاسد العادات وتعليمهم الحكمة والمعرفة وبيان طرق السعادة والخير لتبلغ الانسانية كمالها اللائق بها، فترتفع الى درجاتها الرفيعة في البارين دار الدنيا ودار الآخرة. ويعتقد أن قاعدة اللطف - على ما سيأتي معناها - توجب أن يعث الخالق اللطيف بعباده رسله لهداية البشر وأداء الرسالة الاصلاحية وليكونوا سفراء الله وخلفاءه. كما نعتقد أنه تعالى لم يجعل للناس حق تعيين النبي أو ترشيحه أو انتخابه وليس لهم الخيرة في ذلك، بل أمر كل ذلك بيده تعالى لانه (أعلم حيث يجعل رسالته) .

وليس لهم أن يتحكموا فيمن يرسله هاديا ومبشرا ونذيرا ولا أن

يتحكموا فيما جاء به من أحكام وسنن وشريعة³³².

2.1.4 عدد الأنبياء والرسل عند ملا جلي زاده.

لم يصرح جلي زاد في تفسيره صراحة عن عدد الرسل مع انه معتقد بكثرة عدد الرسل ويقول في تفسير آية (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقُصِّ عَلَيْكَ)³³³ خصوصا يقول في (وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقُصِّ عَلَيْكَ) لم يكن موجبا قصد القران الحكاية حتى يذكر كل جال سابق حتى تعلم عدد الانبياء والرسل لم يكن لازما حتى ذكر في القران قليل من عدد انبياء بني اسرائيل وان كان كثيرا لم يذكر أشعيا ولا إرميا و حزقيال و دانيال وكثير منهم مع انه جاء اخبار بعضهم من كتب التاريخ والسير³³⁴

و الاشاعرة والماتريدية ذهبوا الى تعيين عدد الانبياء ولكن بدون الجزم ويقول التفتازاني من الاشعرية والنسفي من الماتريدية يقولان وقد روى بيان عدتهم في بعض الأحاديث على ما روى أن النبي عليه السلام سئل عن عدد الأنبياء. فقال: «مائة ألف وأربع وعشرون ألفا» وفي رواية: «مائتا ألف وأربع وعشرون ألفا» (والأولى أن لا يقتصر على عدد في التسمية. فقد قال الله تعالى: « و رُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ، وَرُسُلًا لَمْ نَقُصِّهُمْ عَلَيْكَ »³³⁵

وذكر وهب بن منبه أن الأنبياء كلهم مائة ألف نبي وأربعة وعشرون ألف نبي الرسل منهم ثلاثمائة نبي وخمسة عشر نبيا. منهم خمسة عبرانيون آدم وشيث وإدريس ونوح وإبراهيم وخمسة من العرب هود وصالح وإسماعيل وشعيب ومحمد صلى الله عليه وسلم.³³⁶

³³² محمد رضا المظفر، عقائد الامامية (العراق: مكتبة الامين في النجف، 1388)، 54.

³³³سورة: غافر، الآية: 78.

³³⁴ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 418/3 .

³³⁵سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني، شرح العقيدة النسفية ..تحقيق: د / أحمد حجازي السقا (القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية، 1987)، 88.

³³⁶ابو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي الشهير بالماوردي، اعلام النبوة (لبنان: دار ومكتبة الهلال، دت)، 67.

واما المعتزلة لم يعين عدد الرسل والانبياء حتى لم يعتقدوا بكثرتهم مع انه يجوزون ان يبعث الله رسلا الى الناس كما حكاه الغزالي في الاقتصاد ويقول وأنه اي المعتزلة يقولون لا يجب على الله بعثه الرسل، وأنه لو بعث لم يكن قبيحاً ولا محالاً بل أمكن اظهار صدقهم بالمعجزة³³⁷

واما الامامية ايضا يعتقدون بكثره الانبياء والرسل جاء في كتبهم بحار الانوار ان عدد الانبياء والرسل مائة الف واربعه وعشرون استدلووا بحديث ابي ذر الغفاري يروي عن أحمد بن محمد بن قيس، عن عمرو بن حفص عن عبد الله بن محمد بن أسد، عن الحسين إبراهيم، عن يحيى بن سعيد البصري، عن ابن جريح، عن عطاء، عن عتبة الليثي، عن أبي ذر رحمه الله قال: قلت: يا رسول الله كم النبيون؟ قال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألف نبي، قلت: كم المرسلون منهم؟ قال: ثلاث مائة وثلاثة عشر جا " غفيرا،³³⁸

3.1.4 المفاضلة بين الانبياء والرسل وبينهم وبين الملائكة.

ويقول جلي زاده في تفسير (تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْ كَلِمٍ مَّا أَتَى اللَّهُ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۗ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَّا الَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنِ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَّنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ ۗ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَّا لَكِنَّا اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ) البقرة 252 يا محمد هولاء الرسل الذين انت احد منهم كلهم من طبقات العليا ومن هذه الطبقات بعضهم افضل من بعض لان الله تعالى فضل بعضهم على بعض فضلا بالاحسان ولكن هذا الفضل لا يخلل بعلو مقامهم مع ان هذا الفضل مبهم في العبارات واما عند الاتام معلوم باتفاق الفرقين ان موسى عليه السلام كليم الله ورفع منهم بنوع لا يعد من جملتهم سيدنا ابراهيم عليه السلام مقامه خليل الله و مسلم عند جميع الناس³³⁹

ويقول الطبري: {تِلْكَ الرُّسُلُ} [البقرة: 253] الَّذِينَ قَصَّ اللَّهُ قَصَصَهُمْ فِي هَذِهِ السُّورَةِ كَمُوسَى بْنِ عِمْرَانَ وَإِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ [ص: 520] وَشَمُوبِيلَ وَدَاوُدَ، وَسَائِرٍ مِّنْ ذَكَرْنَا فِي هَذِهِ السُّورَةِ، يَقُولُ تَعَالَى ذِكْرُهُ: هَؤُلَاءِ رُسُلِي فَضَّلْتُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، فَكَلَّمْتُ بَعْضَهُمُ وَالَّذِي كَلَّمْتُهُ مِنْهُمْ مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَفَعْتُ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ عَلَى بَعْضٍ بِالْكَرَامَةِ وَرَفَعَةَ الْمَنْزِلَةَ كَمَا: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو، قَالَ: ثنا أَبُو عَاصِمٍ، قَالَ: ثنا عِيسَى، عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنِ مُجَاهِدٍ، فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى ذِكْرُهُ: {تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ} [البقرة: 253] قَالَ: " يَقُولُ: مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ دَرَجَاتٍ يَقُولُ: كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى، وَأَرْسَلْنَا مُحَمَّدًا إِلَى النَّاسِ كَافَّةً " حَدَّثَنِي الْمُتَنِّي، قَالَ: ثنا أَبُو حُدَيْفَةَ، قَالَ: ثنا شَيْبَانُ، عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنِ مُجَاهِدٍ بِنَحْوِهِ وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى صِحَّةِ مَا قُلْنَا فِي ذَلِكَ قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " أُعْطِيتُ حَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي: نُعِثْتُ إِلَى الْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ، وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ، فَإِنَّ الْعُدُوَّ لِيُرْعَبُ مِنِّي عَلَى مَسِيرَةِ شَهْرٍ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهْرًا، وَأُجِلَّتْ لِي الْعَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ كَانَ قَبْلِي، وَقِيلَ لِي: سَلْ تُعْطَهُ، فَاخْتَبَأَتْهَا شَفَاعَةٌ لِأُمَّتِي، فَهِيَ نَائِلَةٌ مِنْكُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ لَّا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا وَيَقُولُ النَسْفِيُّ {تِلْكَ الرُّسُلُ} إشارة إلى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في هذه السورة من آدم إلى داود أو التي ثبت علمها عند رسول الله عليه السلام {فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ} بالخصائص وراء الرسالة لاستوائهم فيها كالمؤمنين يستوون في صفة الإيمان ويتفاوتون في الطاعات بعد الإيمان ثم بين ذلك بقوله {مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ} أي كلمه الله حذف العائد من الصلة يعني منهم من فضله الله بأن كلمه من غير سفير وهو موسى

³³⁷. ابو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، الاقتصاد في الاعتراف، تحقيق محمد بن عبدالله الخليلي (بيروت: لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 89.

³³⁸. محمد باقر المجلسي، بحار الانوار، تحقيق علي النازي الشاهرودي (بيروت: لبنان: مؤسسة الاعلمي للطبوعات، د.ت)، 32/11.

³³⁹ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 1/ 223.

عليه السلام {وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ} مفعول أول {درجات} أي بدرجات أو إلى درجات يعني ومنهم من رفعه على سائر الأنبياء فكان بعد تفاوتهم في الفضل أفضل منهم بدرجات كثيرة وهو محمد صلى الله عليه وسلم لأنه هو المفضل عليهم بإرساله إلى الكافة وبأنه المعجزة الباقية على وجه الدهر³⁴⁰

لا بد قبل الشروع بكلام الفرق عن حكم المفاضلة بين الأنبياء نجمع بين الآية (فضلنا بعضهم على بعض) وبين حديث النبي صلى الله عليه وسلم (لا تخيروا بين الأنبياء) أو (لا تفضلوا بين أنبياء الله) كما ذكره القرطبي في تفسيره ويجمع بين الآية والحديث بقوله وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: " (وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا)³⁴¹ " وَقَالَ: " تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ". قُلْتُ: وَهَذَا قَوْلٌ حَسَنٌ، فَإِنَّهُ جَمَعَ بَيْنَ الْآيَةِ وَالْأَحَادِيثِ مِنْ غَيْرِ نَسْخٍ، وَالْقَوْلُ بِتَفْضِيلِ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ إِنَّمَا هُوَ بِمَا مُنِحَ مِنَ الْفَضَائِلِ وَأُعْطِيَ مِنَ الْوَسَائِلِ، وَقَدْ أَشَارَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى هَذَا فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ فَضَّلَ مُحَمَّدًا عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ، فَقَالُوا: بِمَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ فَضَّلَهُ عَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ؟ فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: " (وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي السَّالِفِينَ)³⁴² ". وَقَالَ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا. لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ)³⁴³ ". قَالُوا: فَمَا فَضَّلَهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ؟ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: " (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ)³⁴⁴ " وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَفَّةً لِّلنَّاسِ)³⁴⁵ " فَأَرْسَلَهُ إِلَى الْجِنِّ وَالْإِنْسِ³⁴⁶ " ذَكَرَهُ أَبُو مُحَمَّدٍ الدَّارِمِيُّ فِي مُسْتَدْرِهِ. وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: خَبَّرَ بَنِي آدَمَ نُوحٌ وَإِبْرَاهِيمُ وَمُوسَى وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَهُمْ أَوْلُو الْعَرَمِ مِنَ الرُّسُلِ³⁴⁷، وَهَذَا نَصٌّ مِنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ فِي التَّعْيِينِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ مَنْ أُرْسِلَ أَفْضَلُ مِمَّنْ لَمْ يُرْسَلْ، فَإِنَّ مَنْ أُرْسِلَ فَضَّلَ عَلَى غَيْرِهِ بِالرِّسَالَةِ وَاسْتَوَوْا فِي النَّبُوءَةِ إِلَى مَا يَلْقَاهُ الرُّسُلُ مِنْ تَكْذِيبِ أُمَّمِهِمْ وَقَتْلِهِمْ وَإِثَامُهُمْ، وَهَذَا وَمَا لَا خَفَاءَ فِيهِ، إِلَّا أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَبَا مُحَمَّدٍ عَبْدَ الْحَقِّ قَالَ: إِنَّ الْقُرْآنَ يَمْتَنِي التَّفْضِيلَ، وَذَلِكَ فِي الْجُمْلَةِ دُونَ تَعْيِينِ أَحَدٍ مَفْضُولٍ، وَكَذَلِكَ هِيَ الْأَحَادِيثُ، وَإِنِّكَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " أَنَا أَكْرَمُ وَوَلَدِ آدَمَ عَلَى رَبِّي " وَقَالَ: " أَنَا سَيِّدُ وَوَلَدِ آدَمَ " وَلَمْ يُعَيِّنْ، وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: " لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى " وَقَالَ: " لَا تَفْضَلُونِي عَلَى مُوسَى ". وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَفِي هَذَا نَهْيٌ شَدِيدٌ عَنْ تَعْيِينِ الْمَفْضُولِ، لِأَنَّ يُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ شَابًّا وَتَفَسَّخَ تَحْتَ أَعْيَابِ النَّبُوءَةِ. فَإِذَا كَانَ التَّوْفِيقُ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَغَيْرِهِ أُحْرَى.

وذهب ابن عطية الاندلسي وهو احد من علماء الاشاعرة الى تجويز المفاضلة بين الأنبياء ويجمع بين الآية والحديث ويفسر الآية في تفسيره بقوله تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتيناه عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس "تلك" رفع بالابتداء "والرسل" خبره، ويجوز أن يكون "الرسل" عطف بيان و"فضلنا" الخبر، و"تلك" إشارة إلى جماعة مؤنثة اللفظ.

³⁴⁰ محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن ed. by محمد شاكر (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1420-2000); عبد الله بن أحمد بن محمود السنفي، تفسير التنقيح، تحقيق مروان محمد الشعار (بيروت: دار الفنائس، 2005)، 208/1.

³⁴¹سورة: الاسراء، الآية: 55.

³⁴²سورة: الأنبياء، الآية: 29.

³⁴³سورة: الفتح، الآية: 1-2.

³⁴⁴سورة: إبراهيم، الآية: 4.

³⁴⁵سورة: سبأ، الآية: 28.

³⁴⁶الدارمي، سنن الدارمي، 39/1.

³⁴⁷لم أجد هذا الكلام المنقول عن أبي هريرة رضي الله عنه في كتب الاحاديث ولكن يوجد بعض التفسير.

ونص الله في هذه الآية على تفضيل بعض الأنبياء على بعض، وذلك في الجملة دون تعيين مفضول، وهكذا هي الأحاديث عن النبي عليه السلام، فإنه قال: (أنا سيد ولد آدم)³⁴⁸، وقال: (لا تفضلوني على موسى)³⁴⁹. وقال: (لا ينبغي لأحد أن يقول: أنا خير من يونس بن متى)³⁵⁰ وفي هذا نهي شديد عن تعيين المفضول- لأن يونس عليه السلام كان شابا، وتفسخ تحت أعباء النبوة، فإذا كان هذا التوقيف فيه لمحمد صلى الله عليه وسلم فغيره أخرى، فربط الباب أن التفضيل فيهم على غير تعيين المفضول- وقد قال أبو هريرة: خير ولد آدم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد وهم أولو العزم - والمكلم موسى صلى الله عليه وسلم، وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن آدم - أنبي مرسل هو؟ فقال: "نعم نبي مكلم"، وقد تأول بعض الناس أن تكليم آدم كان في الجنة، فعلى هذا تبقى خاصة موسى.

وقوله تعالى: ورفع بعضهم درجات قال مجاهد، وغيره: هي إشارة إلى محمد صلى الله عليه وسلم، لأنه بعث إلى الناس كافة، وأعطى الخمس التي لم يعطها أحد قبله، وهو أعظم الناس أمة، وختم الله به النبوات تفسير ابن عطية³⁵¹ ويقول إبراهيم اللقاني من الاشعرية في بيت ضمن أبياته في جوهرة التوحيد وخص خير الخلق أن قد تم ا به الجميع ربنا وعمها

ختم سيدنا محمد (صلى الله عليه وسلم) الأنبياء والرسل وعموم رسالته

وخص خير الخلق أن قد تمها * به الجميع اختص الله تعالى النبي عن سائر الأنبياء والمرسلين بأشياء، أوصلها ابن سعد في كتابه: اشرف المصطفى إلى ستين نيفها بعد الحفاظ من المتأخرين على ثلاث مئة، والحق كما قال بعض الحفاظ عدم حصرها، غير أنه لم يتعرض الناظم إلا اللهم منها، من هذا الفن، وخير الخلق أفضلهم وهو نبينا محمد، وخير نائب فاعل، خص وحذف فاعله لاستقامة النظم وللعلم به، إذ أصله خص الله خير الخلق، يعني أنه ما خص الله تعالى به نبينا أنه خاتم الجميع الأنبياء والمرسلين، قال تعالى: (وخاتم النبيين))،³⁵² قرئ بالفتح والكسر، وذلك يستلزم ختم المرسلين، إذ ختم الأعم ختم للأخص بلا عكس. ومعنى ختم النبوة بنبوته لا تبدأ نبوة بعدها، لا أنه لا يظهر في الأرض بعده ني، فلا يشكل بزول عيسى بعده، باقيا على نبوته السابقة، لم يعزل عنها بحال، لكنه لا يتعد بنبوته السابقة لنسخها في حقه وحق غيره، وتكليفه بأحكام هذه الشريعة أصلا وفرعا، فلا يكون إليه وحي بأحكام مبتدأة، بل يكون خليفة لرسول الله، وحاكما من حكام ملته بين أمته بما علمه الله في الساء قبل نزوله من شريعته كما في بعض الآثار، وينظر في الكتاب والسنة، وهو لا يقصر عن

³⁴⁸. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَا سَيِّدُ وُلْدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَوَّلُ مَنْ يَشْتَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ، وَأَوَّلُ شَافِعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ. النووي، صحيح مسلم بشرح النووي، 37/15.

³⁴⁹. لم أجد هذا الحديث بلفظ لا تفضلوني ولكن وجدت بلفظ لا تحيروني وتام الحديث، وفي رواية بن الفضل فقال أي اليهودي يا أبا القاسم إن لي ذمته وعهدا فما بال فلان لطم وخيبي فقال ليم لطمته وخيبي فذكره فضيب التبي صلى الله عليه وسلم حتى روى في وخيبي وفي حديث أبي سعيد فقال ادعوه لي فجاء فقال أضرته قال سمعته بالسوق يخلف فذكر القصة قوله لا تحيروني على موسى في رواية بن الفضل فقال لا تفضلوا بين أنبياء الله وفي حديث أبي سعيد لا تحيروا بين الأنبياء قوله فإن الناس يضعفون فأكون أول من يفيق في رواية إبراهيم بن سعد فإن الناس يضعفون يوم القيامة فأضعف معهم فأكون أول من يفيق . أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري ed. by: تح: محب الدين الخطيب (بيروت: دار المعرفة، 1379)، 444/6.

³⁵⁰ النووي، صحيح مسلم بشرح النووي، 132/15.

³⁵¹ عبدالحق بن غالب بن عطية الاندلسي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق عبدالسلام عبدالشافى محمد (بيروت لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 20-19/2.

³⁵² سورة: الأحزاب، الآية: ٤٠

رتبة الاجتهاد المؤدي إلى استنباط ما يحتاج إليه أيام مكنته في الأرض من الأحكام، وكسره الصليب، وقتله الخنزير، ووضعه الجزية وعدم قبولها كما علم من شريعتنا من قوله: ((إِنَّ عِيسَى يَنْزِلُ حَكْمًا عَدْلًا يَكْبِيرُ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْخَنزِيرَ، وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ، وَيَزِيدُ فِي الْحَلَالِ))³⁵³

فنزوله غاية لإقرار الكفار ببذل الجزية على تلك الأحوال، ثم لا يقبل إلا الإسلام، لا نسخ لها، بل غاية لها، فقوله وكسره الصليب الخ، جواب كسر الصليب؟ الخ. عن سؤال تقديره كيف قلت أنه يحكم بشريعة نبينا، مع أن منها عدم أوجب بقوله وكسره الصليب الخ، وقوله: ويزيد في الحلال أن يتزوج ويولد له ولدان، وفيه رد على النصارى حيث قالوا: الرهبانية واجبة على السيد عيسى، وأيضاً يوجبونها على رهبانهم، فليس المراد بكونه يزيد في الحلال جواز التزوج فوق أربع.

وَحُصَّ خَيْرُ الْخَلْقِ أَنْ قَدْ تَمَّا بِهِ الْجَمِيعُ زَيْنًا وَعَمَّا

ربنا فاعل تمها، وألف تما للإطلاق، وفيه إقامة الظاهر مقام الضمير، والرب يأتي بمعنى السيد، والمطاع، والمصلح، والمالك، والمدبر، والمولى. قال أبو سليمان الخطاب: وإذا استعمل بالمعنى الأول، أي بمعنى السيد، اشترط في المربوب العقل، إذ لا يصح سيد الجبال ولا الشجر». قال القاضي: وهذا الشرط فاسد، بل هو رب الجميع، والكل مطيع له: (قالنا أتينا طائعين)³⁵⁴ وإذا عرف ب «ال» اختص به تعالى، ومتى حذفت منه جاز إطلاقه على غيره، كرب الدار، ورب الدابة³⁵⁵.

ويُعَدُّ اللالكائي من تفضيل النبي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء سياق ما روي من فضائل النبي صلى الله عليه وسلم التي خصه الله بها من بين سائر الأنبياء

فمنها أتى جوامع الكلم وهي القرآن وبعث إلى الناس عامة وكان النبي يبعث إلى قومه نصر بأن يرعب عدوه منه على مسيرة شهر وختم به النبيون فلا نبي بعده وعطى الشفاعة في أمته وأعطى مفاتيح خزائن الأرض لكرامته فأبى أن يأخذها واختار الدار الآخرة وسمي أحمد فجعل معاني نبوته أفعاله في اسمه فكانت أموره محمودة وأقواله مرضية وأحلت له الغنائم ولم تحل لنبى قبله وجعلت له الأرض ولأمته مسجداً وكان غيره من الأنبياء لا تجزي صلواته إلا في كئناسهم وبيعهم وجعلت صفوف أمته كصفوف الملائكة وجعل التراب له ولأمته طهوراً عند عدم الماء³⁵⁶

³⁵³ لم اجد بهذا اللفظ ولكن جاء في صحيح البخاري ومسلم بهذا اللفظ (وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ إِنْ مَزِمَ حَكْمًا عَدْلًا، فَيَكْبِرُ الصَّلِيبَ، وَيَقْتُلُ الْخَنزِيرَ، وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ، وَيَبَيِّضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَبْتَاهَهُ أَحَدٌ، حَتَّى تَكُونَ الشَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا) النووي، صحيح مسلم بشرح النووي، 189/2،: العسقلاني، فتح الباري، 1379، 491/6.
³⁵⁴ سورة: فصلت، الآية: ١١.

³⁵⁵ عبدالر بن عبدالله بن يوسف الأحموري، السيف المسلول، تحقيق عبدالاله سطيلي (عمان-الاردن: دار النور المين، د.ت)، 292-294.

³⁵⁶ هبة الله بن الحسن بن المنصور اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، تحقيق احمد سعد حمدان (الرياض: دار طيبة، د.ت)، 782/1.

ويقول النهائي في كتابه جواهر في تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: في كلام يحكى به النبي، فقال بأبي أنت وأمي يا رسول الله، لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن بعثك آخر الأنبياء، وذكرك في أولهم، فقال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمَنْ نُوحِ الْآيَةِ﴾³⁵⁷ - بأبي أنت وأمي يا رسول الله، لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن أهل النار يودون أن يكونوا أطاعوك،

وهم بين أطباقها يعذبون يقولون: يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول.

قال قتادة: إن النبي ﷺ قال كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم في البعث فلذلك وقع ذكره مقدماً هنا قبل نوح وغيره، قال السمرقندي في هذا تفضيل نبينا لتخصيصه بالذكر قبلهم، وهو آخرهم والمعنى أخذ الله عليهم الميثاق إذ أخرجهم من ظهر آدم كالنمر، وقال تعالى: تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضِ الْآيَةِ - قال أهل التفسير: أراد الله تعالى بقوله وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ مَحْمُوداً لأنه بعث للأحمر والأسود، وأحلت له الغنائم وظهرت على يديه المعجزات، وليس أحد من الأنبياء أعطى فضيلة أو كرامة إلا وقد أعطى محمد مثلها

وذهب بديع الزمان الى ان الناس افضل الخلق وأن النبي من الناس أفضلهم بل افضل المخلوقات كما يقول في صيقل الإسلام وثبت أيضاً بشهادة الحقائق التي قدمها الإسلام للبشرية والتي تخص البشر والكائنات أن المسلمين هم أفضل البشر وأشرفهم وهم أهل الحق والحقيقة، كما ثبت شهادة التاريخ والوقائع والاستقراء التام؛ أن أشرف أهل الحق المشرفين من بين البشر المكرمين وأفضلهم هو محمد الذي يشهد له ألف من معجزاته وسمو أخلاقه ومكارمه وحقائق الإسلام والقرآن.

ولما كان نصف البرهان هذا قد بين هذه الحقائق الثلاث أفيمكن أن يقدر نوع البشر شقاوته شهادة هذه العلوم جميعها، وينقض هذا الاستقراء التام، ويحذر في وجه المشيئة الإلهية هذه الحالة في عداء الإسلام هكذا؟ والحكمة الأزلية؛ فيستمر في قساوته الظالمة وكفره الممرد ودماره الرهيب؟ أفيمكن أن تستمر

إنني أقسم بما أتاني الله من قوة بل لو كان لي ما لا يعد ولا يحصى من الألسنة الأقسمت بها جميعاً، بالذي خلق العالم بهذا النظام الأكمل، وخلق الكون في منتهى الحكمة والانتظام من الذرات إلى السيارات السابحات في أجواز الفضاء، ومن جناح البعوضة إلى قناديل النجوم المتألثة في السموات، ذلكم الحكيم ذو الجلال والصانع ذو الجمال، أقسم به سبحانه بالسنة لا تحد أنه لا يمكن أن يخرج البشر على سنة الله الجارية في الكون ويخالف بقية إخوانه من طوائف المخلوقات بشورره الكلبية ويقضي بغلبة الشر على الخير فيضم تلك المظالم الزرقومية على مدى ألوف السنين! فهذا لا يمكن قطعاً!

نعم، إنه لا يمكن ذلك إلا بافتراض محال هو أن الإنسان ليس خليفة الله في الأرض، الحامل للأمانة الكبرى والأخ الأكبر الأكرم لسائر أنواع المخلوقات، إنما هو أدنى مخلوق واردوه وأردله وأضره وأحقره، دخل الكون متلصصاً ليفسده! فهذا الفرض المحال باطل من ساسه لا يمكن قبوله بأية حجة كانت.

فلأجل هذه الحقيقة يمكن أن نستنتج من نصف برهاننا هذا أنه كما أن وجود الجنة والنار ضروري في الآخرة فإن الغلبة المطلقة ستكون للخير وللابدين الحق في المستقبل، حتى يكون الخير والفضيلة غالبين في البشرية كما هو الأمر في سائر الأنواع الأخرى، وحتى يتساوى الإنسان مع سائر إخوانه من الكائنات، وحتى يحق أن يقال: إنه قد تحقق وتقرر سر الحكمة الأزلية في النوع البشري أيضاً.

³⁵⁷سورة: الاحزاب: الآية: 7.

وحاصل الكلام ما دام البشر - طبقاً للحقائق المذكورة الفاطمة - أفضل نتيجة

منتخبة من الكائنات، وأنه أكرم مخلوق لدى الخالق الكريم، وأن الحياة الباقية تقتضي وجود الجنة وفتح بالبداهة، فتستلزم المظالم التي ارتكبتها البشرية حتى الآن وجود جهنم، كما تستلزم ما في استعداداته الكمالية المغرورة في فطرته، وحقائقه الإيمانية التي تهم الكائنات بأسرها وجود الجنة بالبداهة. فلا بد، ولا محالة أن البشر لن يهضموا ولن يغفروا الجرائم التي ارتكبت خلال الحربين العظمتين والتي جرت الولايات والمصائب على العالم بأجمعه واستتقت زقوم شرورها التي استعصت على الهضم فططخت وجه الأرض، وتركت البشرية تعاني اليأس والشقاء وهدمت صرح المدينة الذي بنته البشرية طوال ألف عام. فما لم تتم قيامة مفاجئة على البشرية فإننا نرجو من رحمة الرحمن الرحيم، أن تكون الحقائق القرآنية وسيلة لإنقاذ البشرية من السقوط إلى أسفل سافلين، وتطهر وجه الأرض من الأذناس والأدران، وتقيم سلاماً عاماً شاملاً³⁵⁸.

ويقول الماتريدي رحمه الله في قوله: (تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ)

يُحْتَمَلُ: تفضيل بعضهم على بعض ما ذكر (مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ)، ومنهم من اتخذ خليلاً، ومنهم من سخر له الريح والطير، ما كان في الأنبياء مثله.

ويُحْتَمَلُ: (بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ)، في الحجاج، والحجج على القوم؛ لأن فيهم من كان أكثر محاجة لقومه وأعظم حججا، وهو إبراهيم، صلوات الله عليه وسلامه، وموسى.

ويُحْتَمَلُ: " التفضيل " المتمكين في الأرض، مكن لبعضهم ما لم يكن للباقيين.

ويُحْتَمَلُ: ذلك في الآخرة في الشفاعة، ورفع الدرجات.

ويُحْتَمَلُ: (بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ)، في الرسالة؛ لأن منهم من أرسل إلى الإنس والجن جميعاً، ومنهم من أرسل إلى الإنس خاصة، ومنهم من أرسل إلى قومه خاصة، ومنهم من أرسل إلى نفر. والله أعلم³⁵⁹.

حكم المفاضلة عند المعتزلة لكثرة فرق المعتزلة لا نستطيع أن نعين آراؤهم حول مسألة المفاضلة الأنبياء عندهم لهذا نأخذ آراء البعض منهم والرخشري من المعتزلة يفسر هذه الآية (تلك الرسل فضلنا....) إشارة إلى جماعة الرسل التي ذكرت قصصها في السورة أو التي ثبت علمها عند رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (فضلنا بعضهم على بعض)

لما اوجب ذلك من تفاضلهم في الحسنات (منهم من كلم الله)

منهم من فضله الله بأن كلمه من غير سفير وهو موسى عليه السلام

³⁵⁸ سعيد النورسي، صيقل الاسلام، ترجمة احسان قاسم الصالحى (مدينة النصر-القاهرة: دار سوزلر، د.ت)، 473-474.

³⁵⁹ الماتريدي، تأويلات أهل السنة-تفسير الماتريدي، 232/2.

وقرئ (كلم الله) بالنصب وقرأ اليائي (كالم الله) من المكلمة ويدل عليه قولهم كلم الله بمعنى مكلمه (ورفع بعضهم درجات) أي ومنهم من رفعه على سائر الأنبياء فكان بعد تفاوتهم في الفضل أفضل منهم بدرجات كثيرة

والظاهر انه اراد محمدا (صلى الله عليه وسلم) لأنه هو المفضل عليهم حيث اوتي ما لم يؤته أحد من الآيات المتكاثرة المرتقية إلى الف آية أو أكثر

ولو لم يؤت الا القرآن وحده لكفى به فضلا منيفا على سائر ما اوتي الأنبياء لأنه المعجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات

وفي هذا الإبهام من تخميم فضله واعلاء قدره ما لا يخفى لما فيه من الشهادة على انه العلم الذي لا يشتهبه والمتميز الذي لا يلبس

ويقال للرجل من فعل هذا فيقول أحدكم أو بعضكم يريد به الذي تعورف واشتهر بنحوه من الأفعال

فيكون أفهم من التصريح به وانوه بصاحبه وسئل الحطيئة عن أشعر الناس فذكر زهيرا والنابعة ثم قال ولو شئت لذكرت الثالث أراد نفسه ولو قال ولو شئت لذكرت نفسي لم يفهم امره ويجوز ان يريد إبراهيم ومحمدا وغيرهما من اولي العزم من الرسل. (وَلَقَدْ فَصَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ) إشارة إلى تفضيل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وقوله (وَمَا تَأْتِيَنَا دَاوُدُ زَبُورًا)³⁶⁰ دلالة على وجه تفضيله، وهو أنه خاتم الأنبياء، وأن أمته خير الأمم؛ لأن ذلك مكتوب في زبور داود. قال الله تعالى (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ)³⁶¹ وهم محمد وأمهته³⁶²

وذهب الشيعة الى تجويز المفاضلة بين الأنبياء حتى عندهم يجوز ان يفضل الأئمة على الأنبياء جاء في كتاب أوائل المقالات لقول في المفاضلة بين الأئمة والأنبياء - عليهم السلام - قد قطع قوم من أهل الإمامة بفضل الأئمة (ع) من آل محمد (ص) على سائر من تقدم من الرسل والأنبياء سوى نبينا محمد (ص)، وأوجب فريق منهم لهم الفضل على جميع الأنبياء سوى أولي العزم منهم - عليهم السلام - وأبى القولين فريق منهم آخر وقطعوا بفضل الأنبياء كلهم على سائر الأئمة.

سبق منه الإشارة في فصل متقدم إلى الأقوال المختلفة في المفاضلة بين الأنبياء والأئمة - عليهم السلام - وأظهر التمايل إلى فضل الأئمة من آل محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الأنبياء والرسل غير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ومع ذلك لم يقطع به وقال: (أنا ناظر فيه)، وفي هذا الفصل يشير إلى المفاضلة بين الأئمة والملائكة ويفرق في ذلك بين الرسل من الملائكة وبين غيرهم من سائر الملائكة ويقول إن قوله فيهم وفي المفاضلة بينهم وبين الأئمة من آل محمد صلى الله عليه وسلم مثل قوله في المفاضلة بين الأنبياء والرسل من البشر وبينهم - عليهم السلام -، وأما سائر الملائكة فقطع بأن الأنبياء من البشر والأئمة - عليهم السلام - أفضل منهم. وللسيد الشريف المرتضى - قدس سره - مسألة خاصة في هذا الباب استوفى الكلام في أطرافه واستقصاه بذكر الأدلة والحجج وهي معروفة³⁶³.

³⁶⁰سورة: الاسراء، الآية: 55.

³⁶¹سورة: الأنبياء، 105.

³⁶² محمود بن عمر بن أحمد الزمخشري. عبدالرزاق المهدي، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (بيروت: دار الكتب العربي، د.ت)، 1-324/2-325-629.

³⁶³ محمد بن محمد بن عثمان المفيد. مهدي، أوائل المقالات (بيروت. لبنان: دار الكتاب الاسلامي، د.ت)، 70-179.

وجاء أيضا في كتاب بحار الانوار من المفاضلة بقوله اعلم أنّ ما ذكره رحمه الله (قلت: يقصد الصدوق) من فضل نبينا وأئمتنا صلوات الله عليهم على جميع المخلوقات وكون أئمتنا أفضل من سائر الأنبياء عليهم هو الذي لا يرتاب فيه من تتبع أخبارهم السلام على وجه الإذعان واليقين، والأخبار في ذلك أكثر من أن تُحصى.. وعليه عمدة الإمامية ولا يأتي ذلك إلا جاهل بالأخبار)³⁶⁴

قال الصدوق: " ويجب أن يعتقد أن الله تعالى لم يخلق خلقا أفضل من محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن بعده الأئمة صلوات الله عليهم، وأنهم أحب الخلق إلى الله عز وجل وأكرمهم عليه، وأولهم إقرارا به لما أخذ الله ميثاق النبيين في النذر، وأشهدهم على أنفسهم: ألسنت بركم؟ قالوا: بلى، (وبعدهم الأنبياء عليهم السلام) "اهـ³⁶⁵

ويقول ناصر مكارم الشيرازي في تفسيره الآية تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد (253) 2 التفسير 3 دور الأنبياء في حياة البشر:

هذه الآية تشير إلى درجات الأنبياء ومراتبهم وجانبنا من دورهم في حياة المجتمعات البشرية، تقول الآية: تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض.

" تلك " اسم إشارة للبعيد. والإشارة إلى البعيد - كما نعلم - تستعمل أحيانا لإضفاء الاحترام والتبجيل على مقام الشخص أو الشيء المشار إليه، هنا أيضا أشير إلى الرسل باسم الإشارة " تلك " لتبيان مقام الأنبياء الرفيع.

واختلف المفسرون في المقصود بالرسل هنا، هل هم جميع الرسل والأنبياء أم هم الرسل الذين وردت أسماؤهم أو ذكرت حكاياتهم في ما سبق من آيات هذه السورة فقط، مثل إبراهيم، موسى، عيسى، داود، اشموئيل؟ أم هم جميع الرسل الذين ذكرهم القرآن حتى نزول هذه الآية؟

ولكن يبدو أن المقصود هم الأنبياء والمرسلون جميعا، لأن كلمة " الرسل " جمع حلي بالألف واللام الدالين على الاستغراق، فتشمل الرسل كافة. فضلنا بعضهم على بعض.

يتضح جليا من هذه الآية أن الأنبياء - وإن كانوا من حيث النبوة والرسالة متماثلين - هم من حيث المركز والمقام ليسوا متساوين لاختلاف مهامهم، وكذلك مقدار تضحياتهم كانت مختلفة أيضا³⁶⁶.

4.1.4 المقارنة بين آراء ملا جلي زاده وغيره في بيان عدد الرسل والأنبياء والمفاضلة بينهم

رأي ملا محمد جلي زاده تفسيره يتوقف عن تعيين عدد الأنبياء، ولا يذكر رقماً محدداً، ويرى أن القرآن لم يعين عددهم، وأن الأحاديث الواردة في تحديد العدد غير قطعية الثبوت، فلا يُبنى عليها اعتقاد. و التعليل: الاكتفاء بما ثبت نصاً في القرآن، لقوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ

³⁶⁴ المجلسي، بحار الانوار، 297/27-298.

³⁶⁵ محمد بن علي بن الحسين القمي، الهداية في الاصول والفروع، تحقيق مؤسسة الامام الهادي (إيران: اعتماد -موسسة الامام محمدي، د.ت)، 23-24.

³⁶⁶ ناصر مكارم الشيرازي، الامثل في تفسير كتاب الله المنزل (بيروت: لبنان: دار أحياء التراث العربي، د.ت)، 233/2-234.

تَقْضُهُمْ عَلَيْكَ³⁶⁷ و خلاصة رأيه: التوقف أولى، وعدم الجزم بعدد لم يرد به نص قطعي. بينما أهل السنة والجماعة موقفهم المعتمد لا يوجد عدد قطعي للأنبياء، والأحاديث التي تحدد العدد (مثل 124 ألفاً) ضعيفة أو مختلف فيها، فلا يُجزم بها³⁶⁸.

ليس في عدد الأنبياء حديث صحيح يعتمد عليه³⁶⁹

وموقف أهل الحديث يروون حديث أي ذر في عدد الأنبياء (124 ألفاً) مع تضعيفه، ولا يجعلونه أصلاً اعتقادياً³⁷⁰.

وموقف المعتزلة التوقف وعدم التحديد، لأن العدد ليس مما يُعلم بالعقل ولا ثبت به نقل قطعي³⁷¹. لا يجب تعيين عدد الأنبياء لعدم الدليل القاطع

وبينما الشيعة الإمامية يذكر بعض علماءهم أعداداً منقولة، لكن لا يعدونها من أصول الاعتقاد، ويجوز الاعتقاد الإجمالي دون عدد³⁷².

وفي المقارنة بين جلي زاده والفرق الإسلامية حول المفاضلة بين الأنبياء أولاً: رأي ملا محمد جلي زاده في تفسيره يقرر أن جميع الأنبياء متساوون في أصل النبوة والاصطفاء الإلهي، فلا تفاضل من حيث النبوة نفسها. ويرى أن ما ورد في القرآن من التفاضل إنما هو: تفاضل في الخصائص والوظائف (كالرسالة، والعزم، والمعجزات)، يستند إلى قوله تعالى: ﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾³⁷³

الخلاصة عنده: التفاضل وارد بنص القرآن، لكنه تفاضل تشريفي وظيفي، لا تفضيلاً يمس أصل النبوة أو يجيز التحقير أو المفاضلة البشرية.

و أهل السنة والجماعة من الأشاعرة والماتريدية يثبتون التفاضل نصاً، مع تأكيد أن:

التفاضل لا يقدح في عصمة الأنبياء ولا في كمالهم. يتفقون معه في التفريق بين النبوة والخصائص ويثبتون التفاضل بين الأنبياء بنص القرآن: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾³⁷⁴ و يقررون: أفضلهم محمد ﷺ، ثم أولو العزم: (نوح، إبراهيم، موسى، عيسى، محمد). مع التأكيد على حرمة الانتقاص من أي نبي. يتفقون مع ملا محمد جلي زاده في أصل الاحترام وعدم التحقير والمعتزلة يقررون بالتفاضل، لكنهم يجعلونه مبنياً على: كثرة الطاعات،

عظم البلاء، سعة الدعوة.

و الشيعة الإمامية يقررون التفاضل، ويجعلون: محمد ﷺ أفضل الخلق مطلقاً، ثم بقية أولي العزم. يربطون التفاضل بمفهوم العصمة والكمال. يختلفون عنه

في الحسم والترتيب

³⁶⁷سورة: النساء، الآية: 164

³⁶⁸ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، 7/409.

³⁶⁹ إسحاق بن عمر، أبو الفداء ابن كثير، تفسير ابن كثير ed. by محمد حسين شمس الدين (بيروت: دار الكتب العلمية، 1419)، 2/470.

³⁷⁰ أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل ed. by تحقيق، شعيب الأرنؤوط. عادل مرشد، وآخرون، إشراف، عبد الله بن عبد الحسن التركي (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1421-2001)، 5/265.

³⁷¹ القاضي، شرح الأصول الخمسة، 565.

³⁷² المفيد، وائل المقالات، 46.

³⁷³سورة: البقرة، الآية: 285.

³⁷⁴سورة: البقرة، الآية: 253.

2.4 . صفات الانبياء والرسل وشروطهم عند ملا جلي زاده وغيره

1.2.4 صفات الأنبياء والرسل عند ملا جلي زاده وغيره:

ويقول في حق الرسل والانبياء احد من صفاته ان يكون بشرا في تفسير قوله تعالى (اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ)³⁷⁵ هو الله يختير من الملائكة ان يوحي الى البشر هذا نبيه المرتبة بالرسالة وتزيد العبودية بها أي بالرسالة ولا يصير سببا للعبودية والالوهية ومن صفاتهم ان الله يراهم ويسمعهم ويحفظهم هو الله يعلم امورهم وهم حسب الامر يبلغون ولا يخالفون الشريعة بقدر الشعر غاية الرسل هداية البشر بتبليغ الوحي الى البشر ونهيمهم عن المنكر ويرونهم المكافئات والمجازات والموصل الى الهداية هو الله فقط ولو شفعا أي الانبياء فيأذن من الله هو الله الاول و الاخر³⁷⁶

2.2.4 حكم الأعراض البشرية على الأنبياء والرسل عند ملا جلي زاده وغيره.

وحكم الاعراض البشرية عند الفرق:

جائز في حقهم كالأكل ... وكالجماع للنساء في الحلّ

قوله: (وجائز) إلح لما قدم الكلام على الواجب في حق الرسل والمستحيل كذلك شرع في الكلام على الجائز في حقهم لأنه كالركب من الواجب والمستحيل فإنه ما يجوز وجوده لهم وعدمه.

وقوله: (في حقهم) أي: على ذاتهم، ف (في) بمعنى على و (حق) بمعنى الذات، والضمير للرسل وكذا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام. وقوله (كالأكل) أي: مثل الأكل، فالكاف اسم بمعنى مثل، مبتدأ مؤخر قد تقدم خبره وهو (جائز) ويصح أن يكون فاعلا به سد مسد الخبر على رأي من لا يشترط الاعتدال على استفهام أو نحوه، كما في قوله (خير بنو لهب) .

الجائز: ما يجوز في حق الرسل

وقوله: (كالجماع للنساء) بالتصريح للوزن وإنما كرر المثال إشارة إلى أنه لا فرق بين أن يكون الجائز في حقهم من توابع الصحة التي لا يستغنى عنها عادة كالأكل والشرب والنوم، أو التي يستغنى عنها كالجماع للنساء، فإنه يستغنى عنه بدون حبس النفس حبسا شديدا، بناء على أنه من باب التفكه، أو بحبس النفس حبسا شديدا بناء على أنه من باب القوت.

وقوله: (في الحل) أي: في حال الحل بمعنى الجواز بأن كان بالملك أو بالنكاح، فيجوز لهم الوطء بالملك ولو للأمة الكتابية بخلاف المجوسية ونحوها كالوثنية.

³⁷⁵سورة: الحج، الآية: 75.

³⁷⁶ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 660/2.

وخالف ابن العربي في الأمة الكتابية معللا بأنه صلى الله عليه وسلم شريف عن أن يضع نطفته في رحم كافرة، وبأنها تكره صحبته. وأما الأمة المسلمة بالملك فجانزة باتفاق، ويجوز لهم الوطاء بالنكاح لما عدا الكتابية والمجوسية، وما عدا الأمة ولو مسلمة، لأنها إنما تنكح لخوف العنت ولعدم الطول أي: المهر، وكل منها منتف: أما الأول فللعصمة، وأما الثاني فلأنهم واجدون للطول أي: المهر، على أنه يجوز للنبي أن يتزوج بدون مهر، ويعلم من قوله في (الحل) أنهم عليهم الصلاة والسلام لا يطئونهن صائمات صوما مشروعا ولا معتكفات كذلك ولا حائضات ولا نساء ولا محرمات.

الاحتلام والاعغاء في حق الرسل

ولا يجوز الاحتلام عليهم كما صححه النووي، لأنه من الشيطان، وقد ورد ((ما احتلم نبي قط)) نعم إن كان مجرد فيضان ماء من غير تلاعب من الشيطان فلا مانع منه، ومثل ما ذكره المصنف من الأكل والجماع سائر الأعراض البشرية التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية كالمرض، ومنه الإغناء فيجوز عليهم.

حكمه في حق الرسل

وقيد أبو حامد الإغناء بغير الطويل، وحزم به البيهقي، بخلاف الجنون قليله وكثيره، لأنه نقص، وكالجنون: الجذام والبرص والعمى وغير ذلك من الأمور المنفرة، فلم يعم نبي قط، ولم يثبت أن شعيبا كان ضريرا، وما كان يبعقوب فهو حجاب على العين من تواصل الدموع، ولذلك لما جاءه البشير عاد بصيرا، وما كان بأيوب من البلاء فكان بين الجلد والعظم، فلم يكن منفرا، وما اشتهر في القصة من الحكايات المنفرة فهي باطلة.

حكم السهو في حق الرسل

وأما السهو فممتنع عليهم في الأخبار البلاغية كقولهم الجنة أعدت للمتقين، وعذاب القبر واجب وهكذا. وغير البلاغية ك (قام زيد وقعد عمرو) وهكذا، وجائز عليهم في الأفعال البلاغية وغيرها كالسهو في الصلاة للتشريع، لكن لم يكن سهوهم ناشئا عن اشتغالهم بغير ربهم، ولذا قال بعضهم:

يا سائلي عن رسول الله كيف سها ... والسهو من كل قلب غافل لاه

قد غاب عن كل شيء سره فسها ... عما سوى الله فالتعظيم لله

النسيان: حكمه في حق الرسل

وأما النسيان فهو ممتنع في البلاغيات قبل تبليغها، قولية كانت أو فعلية، فالقولية كالجنة أعدت للمتقين، والفعلية كصلاة الضحى إذا أمرهم الله بفعلها ليقتنى بهم فيها، فلا يجوز نسيان كل منها قبل تبليغ الأولى بالقول والثانية بالفعل، وأما بعد التبليغ فيجوز نسيان ما ذكر من الله تعالى،

وأما نسيان الشيطان فمستحيل عليهم، إذ ليس للشيطان عليهم سبيل. وقول يوشع: {وَمَا أُنْسَيْنَاهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ} ³⁷⁷ تواضع منه، أو قبل نبوته وعلمه بحال نفسه، وإلا فهو رحباني بشهادة {ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ} ³⁷⁸ ووسوسة الشيطان لآدم تتمثل ظاهري، والممنوع لعبه ببواطنهم، وبالجملة فيجوز على ظواهرهم ما يجوز على البشر مما لا يؤدي إلى نقص. وأما بواطنهم فمنزهة عن ذلك متعلقة برهبهم.

وفي المتن: كان معروف الكرخي يقول: لي ثلاثون سنة في حضرة الله تعالى ما خرجت، فأنا أكلم الله والناس يظنون أنني أكلمهم اهـ.

فإذا كان هذا حال أحد الأتباع، فما بالك بالأنبياء، خصوصا رئيسهم الأعظم صلى الله عليه وسلم. ³⁷⁹

3.4. المعجزة والفرق بينها وبين الكرامة والاستدراج عند ملا جلي زاده وغيره من المتكلمين

1.3.4 تعريف المعجزة وحكمها وشروطها عند ملا جلي زاده وغيره.

ويقول جلي زاده في تفسير (سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) امنوا به والمعية معية كبريائي لا معية الجسائي لان جناب الحق تبارك وتعالى منزه من معية الجسائي و الزماني والمكاني معيته معنوي والمعية المعنوي لتبارك وتعالى نصره وامداده وتوفيقه ومنزهه لهذا الشخص واسرى بعده الخالص الصابر المتقي المحسن ايقظه من ليلية المظلم هائل من المسجد الحرام وهو مسجد الملكة متوجها الى الى المسجد الاقصى غايته مسجد الاقصى بعيد عن مسجد الحرام وهذين المسجدين ليس بينهم اي مسجد وبنوا هذين المسجدين من طرف الانبياء . لماذا اسراه بالليل ؟ لان الاسراء ليرى الآيات الكبرى طبعاً عبادة الالهي ودستور البشري الاجتماع بالليل دائما لشيء مهم (إن ناشئة الليل هي أشد وطناً وأقوم قبلاً) ³⁸⁰

ويقول الايجي المعجزة وهي) بحسب الاصطلاح (عندنا) عبارة عن (ما قصد به إظهار صدق من ادعى أنه رسول الله والبحث فيها عن أمور ثلاثة (عن شرائطها وكيفية حصولها ووجه دلالتها) على صدق مدعي الرسالة (البحث الأول) في شرائطها وهي سبع)

الشرط (الأول أن يكون فعل الله أو ما يقوم مقامه) من التروك وإنما اشترط ذلك (لأن التصديق منه) أي من الله تعالى (لا يحصل بما أوليس من قبله وقلنا أو ما يقوم مقامه ليتناول التعريف (مثل ما إذا قال معجزتي أن أضع يدي على رأسي وأتم لا تقدرين عليه) أي على وضع أيديكم على رؤسكم (ففعّل وعجزوا فإنه معجز) دال على صدقة (ولولا فعل الله ثمه فإن عدم خلق القدرة) فيهم على ذلك الوضع (أوليس فعلاً) صادراً عنه تعالى بل هو عدم صرف (ومن جعل الترك وجودياً) بناء على أنه الكف (حذفه) لعدم الحاجة إليه فالشرط عنده كون المعجزة من قبل الله وفي كلام الآمدي أن المعجز إن كان عدمياً كما هو أصل شيخنا ³⁸¹

³⁷⁷سورة: الكهف، الآية: 63.

³⁷⁸سورة: الكهف، الآية: 64.

³⁷⁹ إبراهيم بن محمد بن أحمد الباجوري، تحفة المرید علی جوهره التوحید، ed. by تحقيق: د. علي جمعة محمد الشافعي (القاهرة: دار السلام، 1422)، 205-207.

³⁸⁰سورة: المزمل، الآية: 6.

³⁸¹ الايجي، شرح المواقف، 192/1 .

واختلفوا هل يجوز أن تظهر الأعلام على غير الأنبياء: فقال قائلون: لا يجوز أن تظهر الأعلام المعجزات على غير الأنبياء.

وقال قائلون: جائز أن تظهر المعجزات على الأئمة ويزل الملائكة عليهم، وهذا قول طوائف من الروافض، وقد أفرط بعضهم في القول حتى زعم أنه جائز أن ينسخوا الشرائع، وقد أفرط قوم من جنس هؤلاء من الخرمدينة حتى زعموا أن الرسل يأتون تترى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنهم لا ينقطعون.

وقال قائلون: جائز أن تظهر المعجزات على الصالحين الذين لا يدعون النبوة ولا يجوز أن تظهر على المبطلين.³⁸²

وقال قائلون: قد يجوز أن تظهر المعجزات على الكذابين الذين يدعون الإلهية ولا يجوز أن تظهر على الكذابين الذين يدعون النبوة قال: لأن من يدعي الإلهية ففي بنيته ما يكذبه في دعواه وليس من ادعى النبوة في بنيته ما يكذبه أنه نبي، فهذا قول حسين النجار.

2.3.4 الفرق بين المعجزة وبين الكرامة والاستدراج عند ملا جلي زاده وغيره

اولا لازم علينا نفرق بين المعجزة والكرامة والكرامة ليس معجزة كما يفرق بينها الرازي بقوله الفرق بين الكرامة والمعجزة أن الكرامة لا تكون على سبيل

التحدي، والمعجزة على سبيل التحدي³⁸³

الكرامة عند ملا جلي زاد نرى في تفسيره للقران الكريم في مواضع حين يذكر الكرامة وينكره ويرى ان الكرامة من مصالح الشيوخ التصوف ويقدم مصالح العلماء حتى في تفسير آية (كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا) يقول يحتمل وضع عندها الناس او ليس كرامة كما يستدل العلماء انه دليل على الكرامة يحتمل من الارهاصات ويقول الظاهر في هذا الرزق غرابية . ويقول جلي زاده في تفسير (ولبنوا في كهفهم ثلاث مائة سنين وازدادوا تسعا) يقول ان تحب وتشتهي احوال اصحاب الكهف طولا و تفصيلا و تشتهي الكرامة والنزاع بين اهل السنة والمعتزلة راجع تفسير الكبير وانا لا انكر الكرامة ان كان فيها مصلحة للدين والامة الاسلامية داعا فاروق سيدنا عمر يا سارية الجبل الجبل ان لم يتدارك يحو جيش الاسلام³⁸⁴، وايضا يحكي الكرامة عن ابيه وجده ان جلي زاده يقرر ان الكرامة حق مع انه ينكر بعض الكرامات المشهورة على السنة الناس في بلداننا ويحكي كرامة عن جده حين يفسر (ألم نشرح لك صدرك) ويقول جلي زاده قال والدي حين اتي سيدا المجزوب الى كوية ومن امام نافذة المسجد من حمة الشرقية في المسجد هيأنا له المكان، فلما أتى لم يتجرأ الجلوس فيه، وقال هنا ذوات عظام جدا فلا أجلس مكانهم ثم أتى أمام عيني أنه اخرج قلبي وبسكينه نزع بعض المواد مثل الصدد على قلبي إلى أن طهرها ومن هذا كتب بقلمه الواضح بمداد نوري كلمة الله من اطراف قلبي ثم وضع القلب الى موضعه وقال والدي رحمه الله لما كنت في مكة حين احتضر والدي كنت ابكي فقال لي والدي يا عبدالله لا تبكي، فهذه الكلمة الله التي كتبها سيدا المجزوب حول قلبي وقيمت فلم تنطف، إذا فمن لم يصدق الحاج الملا عبدالله الجلي والحاج الملا اسعد عبدالله³⁸⁵ الجلي فمن يصدق ؟

³⁸².الأشعري، مقالات الاسلاميين، 1426، 438 .

³⁸³ محمد بن عمر بن الحسن الرازي، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير) (بيروت: دار أحياء التراث العربي، 1420)، 6 / 507 .

³⁸⁴ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 467/2.

³⁸⁵.أسعد عبدالله الجلي

ويقول الرازي وأما الدلائل العقلية القطعية على جواز الكرامات فمن وجوه:

الحجة الأولى: أن العبد ولي الله قال الله تعالى: (ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون)³⁸⁶ والرب ولي العبد قال تعالى: (الله ولي الذين آمنوا)³⁸⁷ وقال: (وهو يتولى الصالحين)³⁸⁸ وقال: (إنما وليكم الله ورسوله)³⁸⁹ وقال: (أنت مولانا)³⁹⁰ وقال: (ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا)³⁹¹ فثبت أن الرب ولي العبد وأن العبد ولي الرب وأيضا الرب حبيب العبد والعبد حبيب الرب قال تعالى: (يحبهم ويحبونه)³⁹² وقال: (والذين آمنوا أشد حبا لله)³⁹³ وقال: (إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين)³⁹⁴ وإذا ثبت هذا فنقول: العبد إذا بلغ في الطاعة إلى حيث يفعل كل ما أمره الله وكل ما فيه رضاه وترك كل ما نهى الله وزجر عنه فكيف يبعد أن يفعل الرب الرحيم الكريم مرة واحدة ما يريد العبد بل هو أولى لأن العبد مع لؤمه وعجزه لما فعل كل ما يريده الله وبأمره به فلأن يفعل الرب الرحيم مرة واحدة ما أراد العبد كان أولى ولهذا قال تعالى: (أوفوا بعهدي أوف بعهدكم)³⁹⁵.

الحجة الثانية: لو امتنع إظهار الكرامة لكان ذلك إما لأجل أن الله ليس أهلا لأن يفعل مثل هذا الفعل أو لأجل أن المؤمن ليس أهلا لأن يعطيه الله هذه العطية، والأول: قدح في / قدرة الله وهو كفر. والثاني: باطل فإن معرفة ذات الله وصفاته وأفعاله وأحكامه وأسائه ومحبة الله وطاعته والمواظبة على ذكره وتقديسه وتجيده وتهليله أشرف من إعطاء رغيغ واحد مفازة أو تسخير حية أو أسد فلما أعطى المعرفة والمحبة والذكر والشكر من غير سؤال فلأن يعطيه رغيغا في مفازة فأى بعد فيه؟

الحجة الثالثة: قال النبي صلى الله عليه وسلم حكاية عن رب العزة: «ما تقرب عبد إلي بمثل أداء ما افترضت عليه ولا يزال يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا وقلبا ويذا ورجلا بي يسمع وي يبصر وي ينطق وي يمشي»

أسعد بن ملا عبد الله بن ملا عبد الرحمن الجلي، ضياء الدين، ولد سنة ١٢٢٦هـ-١٨١١م، بدأ بالدراسة عند والده، وفي سنة ١٨٣٠م توفي والده، وفي تلك الأيام جاء محمد باشا الرواندوزي إلى (كوية)، فأصدر له الأمر بأن يحل محل والده في جميع المناصب وهو يدرس كتاب عصام الدين الوضع آنذاك، فبدأ بالتدريس، وأداء شعائر الدين من حجة، وواصل الدراسة لإكمال المنهج من حجة أخرى، فيتردد إلى المدرس ملا محمد القاضي. وفي سنة ١٨٤٤م سافر إلى الشام، وفيها أخذ إجازة التفسير، والحديث من الشيخ عبدالرحمن الكزيري، ومنها سافر إلى الحجاز لأداء فريضة الحج، ورجع إلى (كوية)، وتلقى العلوم مدة من العلامة ملا محمد الحقي، ثم رحل إلى بغداد، وفيها أخذ الإجازة العلمية من ملا عبد الرحمن أفندي الروثياني، وكان منتسبا إلى الطريقة النقشبندية... زبير بلال إسماعيل، علماء ومدارس أربيل (موصل: مطبعة الزهراء الحديثة، 1404-1984)، 63؛ طاهر ملا عبد الله البحرقي، حياة الأجداد من العلماء الأكراد (بيروت: دار ابن حزم، 1436-2015)، 144/1؛ عبدالكريم محمد المدرس، علماءنا في خدمة العلم والدين (بغداد: دار الحرية للطباعة، 1403-1983)، 88-89؛ محمد بن عبدالله جلي زاده. عبدالرزاق بيار، المصقول في علم الأصول (بغداد: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، 1981)، 7.

³⁸⁶.سورة: يونس، الآية: 62

³⁸⁷.سورة: البقرة، الآية: 257.

³⁸⁸.سورة: الاعراف، الآية: 169.

³⁸⁹.سورة: المائدة، الآية: 55.

³⁹⁰.سورة: البقرة، الآية: 286.

³⁹¹. سورة: محمد، الآية: 11..

³⁹². سورة: المائدة، الآية: 54.

³⁹³.سورة: البقرة، الآية: 165.

³⁹⁴.سورة: البقرة، الآية: 222.

³⁹⁵.سورة: البقرة، الآية: 40.

وهذا الخبر يدل على أنه لم يبق في سمعهم نصيب لغير الله ولا في بصرهم ولا في سائر أعضائهم إذ لو بقي هناك نصيب لغير الله لما قال أنا سمعته وبصره. إذا ثبت هذا فنقول: لا شك أن هذا المقام أشرف من تسخير الحية والسبع وإعطاء الرغيف وعنقود من العنب أو شربة من الماء فلما أوصل الله برحمته عبده إلى هذه الدرجات العالية فأبى بعد في أن يعطيه رغيفا واحدا أو شربة ماء في مفازة³⁹⁶

المطلب الثالث: الفرق بين المعجزة والاستدراج عند ملا جلي زاده وغيره.

تعريف الاستدراج: أولا قبل نبحت عن تعريف الاستدراج نبحت عن الفرق بين المعجزة والكرامة والاستدراج فقال المحال عادة: ما لم تجر العادة بحدوثه كاشتقاق القمر، فإن حدث لنبي فهو معجزة، وإن حدث لرجل صالح فهو كرامة، وإن حدث لفاجر فهو استدراج³⁹⁷. والاستدراج في اللغة تدرج يستدرج، استدراجا، فهو مُستدرج، والمفعول مُستدرج، استدراج الله العبد: أخذه قليلاً قليلاً ولم يباغته، أمهله ولم يعجل عذابه "سَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ" {

استدراج فلائلاً إلى كذا: خَدَعَهُ حَتَّى أَطَاعَهُ، حملة على أن يفعل ما يريد بالإغراء أو الخيلة "استدرجه إلى القتال اللهو والمجون"³⁹⁸.

3.3.4 الاستدراج عند ملا جلي زاده رحمه الله وغيره من الفرق الاسلامية

(وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ)³⁹⁹ من الاساس لا تصدقوا أو تبعدوا عنهم وهم ملحدون بأساء الله، تطويهم لهم كطومار⁴⁰⁰ واما نرفعهم بالرفعة يقع في قلوبهم الغرور ويقعوا في آمال الدنيا، ثم نأخذهم ونسقط على رأسهم مع انهم غافلون ولا علم لهم ولا ادراك، (وَأَمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ) وأؤخرهم وأطيل لهم مدة عمرهم ونرسل لهم حتى يؤمن من نفسهم يبقون ولكن تدبيرنا في غاية القوة فوق تدبيرهم وسياستهم هذا استدراج لهم⁴⁰¹ ويقول شيخ جلي زاده رحمه الله في تفسير (واملهم رويدا) ان الاستدراج ليس لكل شخص بل لبعض من الناس ويغري الناس بهم فقال رحمه الله في هذه

³⁹⁶ الرازي، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، 1420، 434-435.

³⁹⁷ محمد رواس قلنجي. حامد صادق قنبي قلعه جي، معجم لغة الفقهاء (غان: دار الفنايس، 1408)، 409/1.

³⁹⁸ أحمد مختار عبدالحاميد، معجم اللغة العربية المعاصرة (بيروت: عالم الكتب، 1429)، 734/1.

³⁹⁹ سورة: الاعراف، الآية: 182

⁴⁰⁰ الطُّفْرُ: الدَّفْنُ، والحَبْءُ، والوُثْبُ إلى أَسْفَلَ أو في السماء، كَالطُّمُورِ وَالطَّيَّارِ، وَالْفِعْلُ كَفَرَبَ. وَالطُّمُورُ: النَّهَابُ فِي الْأَرْضِ. وَطَّارٌ، كَقَطَامٍ وَيَفْتَحُ: الْمَكَانَ الْمُرْتَفِعَ. وَالْمَطْمُورَةُ: الْحَفِيرَةُ تَحْتَ الْأَرْضِ. وَطَمَرْتُمَا: مَلَأْتُمَا، وَ- الْجُرْحُ: انْتَفَخَ. وَطَامِرُ بْنُ طَامِرٍ: لِلْبَعِيدِ الْمَجْهُولِ هُوَ أَبُوهُ، وَلِلْبُرْعُوثِ. وَبِنَاثُ طَّارٍ، كَقَطَامٍ: الدَاهِيَةُ. وَابْنَاتُ طَّارٍ: هَضْبَتَانِ عَالِيَتَانِ. وَطَمِرْتُ يَدَهُ، كَفَرِحَ: وَرَمَتْ. وَالطَّمْرُ، بِالْكَسْرِ: الثَّوْبُ الْخَلْقِيُّ، أَوِ الْكِسَاءُ الْبَالِي مِنْ غَيْرِ الصُّوفِ ج: أَطْمَارٌ،

كَالطُّمُورِ، وَهُوَ الَّذِي لَا يَبْغُكُ شَيْئاً، وَالْبَقَرَاتِيُّ، وَالْفَرَسُ الْجَوَادُ، كَالطَّمْرِ، كَفَيْلٍ، وَالطَّمْرِيُّ، وَالطَّمْرِيُّ، مَكْسُورَتَيْنِ، وَالْأَطْمَرُ، كَأُرْدُنٍ، أَوِ الطَّوِيلُ الْقَوَائِمُ الْخَفِيفُ، أَوِ الْمُسْتَعْدُّ لِلْعُدُوِّ. وَطَمِرٌ فِي ضَرْبِهِ، كَهَيْبِي: هَاخٌ وَجَعُهُ. وَالْمَطْلَأُ: حَيْضُ الْبَيْتَاءِ يَقْدَرُ بِهِ، كَالْمَطْمَرِ، وَالرَّجُلُ اللَّائِشُ لِلْأَطْمَارِ. وَالطَّامُورُ وَالطُّومَارُ: الصَّحِيفَةُ ج: طَوَامِيرُ. وَكَسَكِرٌ وَسَوْرٌ: الْأَصْلُ. وَالطَّمْرِيُّ: الطَّيُّ، وَإِزَاهُ الْبَيْتَرُ. وَطَمْرَةُ الشَّبَابِ: أَوْلَاهُ. وَأَنْتَ فِي طَمْرِكَ الَّذِي كُنْتَ فِيهِ، أَي: عَزَّتْكَ وَجَمَلِكَ. وَالْمَطْمَرَاتُ: الْمُهْلِكَاتُ: وَابْنَا طَمِيرَ، كَفَيْلٍ: جَبَلَانِ.

وَأَطْمَرَ الْفَرَسُ غُرْمُوهُ فِي الْجُرْحِ: أَوْعَبَهُ. وَمَطَامِيرُ: فَرَسٌ التَّقَاعُ: بِنِ شُورٍ. وَأَطْمَرَ عَلَى فَرَسِهِ، كَأَفْتَعَلَ: وَثَبَ عَلَيْهِ مِنْ وَرَائِهِ وَرَكِبَهُ. وَأَتَانٌ مُطْمَرَةٌ، كَمُعْطَمَةٍ: مَدِيدَةٌ مُؤْتَقَةٌ الْخَلْقِ. وَهُوَ عَلَى مِطَارِ أَبِيهِ، أَي: يُشْبِهُهُ خَلْقاً وَخُلُقاً. وَأَقَمَ الْمَطْمَرُ يَا مُحَدِّثٌ: قَوْمُ الْحَدِيثِ وَصَحِيحُ الْفَاظِهِ. مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ الْفَيْرُوزِ آبَادِي، الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ، ed. by محمد نعيم عرقسوسي (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1426)، 431/1.

⁴⁰¹ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 1/ 772-771.

الآية (فَمَهَلِ الْكَافِرِينَ أَهْمُ لَهُمْ رُؤْيَا) ⁴⁰² يا رب إن الذي تسبب باعثاً لهذه الحرب الجائرة، فلا تمهله من قريب وأفنه عن قريب وأن قوته كأنها لم تكن، فأنت يا محمد صلى الله عليه وسلم أهلهم فلا تستعجل بالانتقام ولا تتشغل بهم و (أهلهم رويداً) أي إجمالاً قليلاً بمدة قريبة فأهلهم ليوم القيامة بعيد، فلا تتحمل أذاهم، لأنّ التهديد بيوم القيامة، فهم لا يؤمنون به، فيا رب إن لم تعجل لهم العقوبة فهم يطغون ويعتدون على الضعفاء فينمحنون ويهلكون، فليس الاستدراج للملايين أو المليار للبشر، بل لأثنين أو ثلاثة أشخاص حيث إنهم سيوقعون على قمم رؤوسهم من حيث لا يشعرون، يا إلهي وسيدي أنت تعلم كثيراً من الفساق هم أضر من الكفار

على الدين المبين وأنت وحدك تعلم كيف تعالجهم وإلا من قريب فلا يبقى الدين، فلا يتوجه إلى العلم أحد لعدم المعيشة والوقوع في الرذالة، فالذي يتحول (ملاً) يتحول راعياً للبقر، فلا يحصل على قطعة خبز ⁴⁰³.

والاستدراج عند غيره من الفرق. وذهب علماء الأشاعرة ان الاستدراج هو ما يعطيه الله للعبد خيراً ولكن العبد لا يشكر عليه بل يبقى في العصيان

وذهب الغزالي ان الاستدراج هو ما يعطيه الرب لاحد من خير ولكن العبد يصر على المعصية كما يقول في كتابه احياء علوم الدين وروي أنه لما نزل قوله تعالى (من يعمل سوءاً يجز به) ⁴⁰⁴ قال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه كيف الفرح بعد هذه الآية فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غفر الله لك يا أبا بكر أألمت تمرض أألمت يصيبك الأذى ألمت تحزن فهذا مما تجزون به ⁴⁰⁵ يعني أن جميع ما يصيبك يكون كفارة لذنوبك وعن عقبه بن عامر عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِذَا رَأَيْتَ الرَّجُلَ يُعْطِيهِ اللَّهُ مَا يَحِبُّ وَهُوَ مُقِيمٌ عَلَى مَعْصِيَتِهِ فَاعْلَمُوا أَنَّ ذَلِكَ اسْتِدْرَاجٌ ثُمَّ قَرَأَ قَوْلَهُ تَعَالَى (فَلِمَا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَاهُمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ) يعني لما تركوا ما أمروا به فتحنا عليهم أبواب الخير (حتى إذا فرحوا بما أوتوا) أي بما أعطوا من الخير (أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون) ⁴⁰⁶.

407

وقال الفخر الدين في الفرق بين الكرامات والاستدراج، اعلم أن من أراد شيئاً فأعطاه الله مراده لم يدل ذلك على كون ذلك العبد وحيها عند الله تعالى سواء كانت العطية على وفق العادة أو لم تكن على وفق العادة بل قد يكون ذلك إكراماً للعبد وقد يكون استدراجاً له ولهذا الاستدراج أسماء كثيرة من القرآن، أحدها: الاستدراج قال الله تعالى: (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) ⁴⁰⁸ ومعنى الاستدراج أن يعطيه الله كل ما يريد في الدنيا ليزداد غيه وضلاله وحمله وعناده فيزداد كل يوم بعدا من الله وتحقيقه أنه ثبت في العلوم العقلية أن تكرر الأفعال سبب لحصول الملكة الراسخة فإذا مال قلب العبد إلى الدنيا ثم أعطاه الله مراده فحينئذ يصل الطالب إلى المطلوب وذلك يوجب حصول اللذة وحصول اللذة يزيد في الميل وحصول الميل يوجب مزيد السعي ولا يزال يتأدى كل واحد

⁴⁰²سورة: الطارق، الآية: 17.

⁴⁰³جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 194-193/4..

⁴⁰⁴سورة: النساء، الآية: 123 .

⁴⁰⁵محمد بن حبان ابن حبان، صحيح ابن حبان ed. by نخ:شعيب الأرنؤوط (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1408-1988)، 171/7.

⁴⁰⁶سورة: الانعام، الآية: 44.

⁴⁰⁷أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، احياء علوم الدين (بيروت: دار المعرفة، دت)، 132/4.

⁴⁰⁸سورة: الأعراف، الآية: 182.

منها إلى الآخر وتتقوى كل واحدة من هاتين الحاليتين درجة فدرجة ومعلوم أن الاشتغال بهذه اللذات العاجلة مانع عن مقامات المكاشفات ودرجات المعارف فلا جرم يزداد بعده عن الله درجة فدرجة إلى أن يتكامل فهذا هو الاستدراج⁴⁰⁹.

وقال حافظ الدين النسفي في قوله تعالى {سَنَسْتَدْرِجُهُمْ} سندينهم من العذاب درجة فدرجة يقال استدراجه إلى كذا أي استنزله إليه درجة فدرجة حتى يورط فيه واستدراج الله تعالى العصاة أن يرزقهم الصحة والنعمة فيجعلون رزق الله ذريعة إلى ازدياد المعاصي {مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ} من الجهة التي لا يعشرون انه استدراج قيل كما جددوا معصية جددنا لهم نعمة وأنسيناهم شكرها قال عليه السلام إذا رأيت الله تعالى ينعم على عبد وهو مقيم على معصيته فأعلم أنه مستدراج⁴¹⁰، وتلا الآية {وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ}⁴¹¹

{وَأُمْلِي لَهُمْ} وأهلهم {إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ} قوي شديد فسمى إحسانه وتمكينه كيداً كما ساء استدراجاً لكونه في صورة الكيد حيث كان سبباً للهلاك والأصل أن معنى الكيد والمكر والاستدراج هو الأخذ من حجة الأمن ولا يجوز أن يسمى الله كائناً وماكراً ومستدراجاً⁴¹²

وعند الشيعة الاستدراج أيضاً يقع في نعمة الله ولكن مصر على معصية الله كما يفسر هذه الآية في تفسير الميزان وهذا هو قوله تعالى: (والذين كذبوا بآياتنا سنستدرجهم من حيث لا يعلمون)⁴¹³ الاستدراج الاستعداد أو الاستنزال درجة فدرجه، والاستدناء من أمر أو مكان، وقرينة المقام تدل على أن المراد به هنا الاستدناء من الهلاك إما في الدنيا أو في الآخرة.

وتقييد الاستدراج بكونه من حيث لا يعلمون للدلالة على أن هذا التقريب خفي غير ظاهر عليهم بل مستبطن فيما يتلهون فيه من مظاهر الحياة المادية فلا يزالون يقتربون من الهلاك باشتداد مظالمهم فهو تجديد نعمة بعد نعمة حتى يصرفهم التلذذ بها عن التأمل في وبال أمرهم كما مر في قوله تعالى: (ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا)⁴¹⁴

وقال تعالى (لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد)⁴¹⁵ ومن وجه آخر لما انقطع هؤلاء عن ذكر ربهم وكذبوا بآياته سلخوا اطمئنان القلوب وأمنها بالتشبث بذيل الأسباب التي من دون الله وعذبوا باضطراب النفوس وقلق القلوب وقصور الأسباب وتراكم النوائب، وهم يظنون أنها الحياة ناسين معنى حقيقة الحياة السعيدة فلا يزالون يستريدون من مملكات زخارف الدنيا فيزدادون عذاباً وهم يحسبون زيادة في النعمة حتى يردوا عذاب الآخرة وهو أمر وأدهى، فهم يستدرجون في العذاب من لدن تكذيبهم بآيات ربهم حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون⁴¹⁶.

⁴⁰⁹ الرازي، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، 2/ 428.

⁴¹⁰ أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، ed. by تحقيق، شعيب الأرنؤوط، عادل مرشد، وآخرون، إشراف، عبد الله بن عبد المحسن التركي (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001-1421)، 547/28.

⁴¹¹ سورة: القلم، الآية: 45.

⁴¹² أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي، تفسير النسفي، تحقيق مروان محمد الشعار (بيروت: دار النفائس، 2005)، 3/ 525-526.

⁴¹³ سورة: الأعراف، الآية: 182.

⁴¹⁴ سورة: الأعراف، الآية: 95.

⁴¹⁵ سورة: آل عمران، الآية: 197.

⁴¹⁶ السيد محمد حسين الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، تحقيق الشيخ اباد باقر سلیمان (بيروت: لبنان: دار احياء التراث العربي، د.ت)، 346/8 ينظر.

ونشير ملخصاً من كلام شيخنا سعيد النورسي يقول النورسي إن الكرامة نوع من الإحسان الإلهي يفيض على بعض أهل الإيمان، وهي على حقيقتها عناية ربانية يجريها الله على يد عباده الصالحين، لا لذاتهم بل لمرضاته ويؤكد أنّ العبد ينبغي ألا يلتفت إليها ولا يعتمد عليها، لأن الالتفات إلى الكرامة نقص في الإخلاص، وأنّ أهل الأولياء هم الذين لا يشعرون بوقوع الكرامة على أيديهم، لأنّها من الله وحده.

الكرامة ليست مقصودة لذاتها، بل هي نتيجة لعبودية صادقة، ومن التفت إليها فقد نقص سعيه ويقول النورسي إن الاستدراج هو أن يظهر على أيدي بعض الناس - وهم غافلون أو فاسدون - شيء من الحوارق، فيظنون أنّها من أنفسهم، فيزدادون غروراً وبعداً عن الله، كما قال قارون.

ويشير إلى أنّ الاستدراج ابتلاءٌ عظيم؛ لأنه يُظهر الخارق مع حجب الهداية، فالاستدراج جذلاً يُرى في صورة العطاء، فيُبعد العبد عن مولاه وهو

يظن أنه مُقرب⁴¹⁷

4.4. تعريف ملا جلي زاده للشفاعة

يقول جلي زاده في تفسير قوله تعالى (وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ)⁴¹⁸ وفي هذا اليوم لا يقبل الرجاء من أحد ولا يقبل الفدية بعد وقوعها، هذه الآية صريحة يوم القيامة لا يستطيع شخص يشفع لشخص آخر ولكن علمائنا أي أهل السنة والجماعة⁴¹⁹ أي عندنا نؤمن أن الشفاعة موجود. وذهب بعض إلى توجيهات تأويلات لهذه الآية حتى لا يلصق بالقلوب وأنا اعرض لكم الذين يأملون بالشفاعة قسبان. الأول يعتمدون على الشفاعة بالخيال والأمنية يرسل نفوسهم ولا يلجمهم ويخرج عن طاعة الله حتى يعتقد أن الشفعاء شريكاً لله بل حتى يعطيهم نوعاً من الحاكمية على الله، لا شك أن هؤلاء لا يشملهم الشفاعة من أي أمة ومن أي اشراف كانوا لا اليوم ولا يوم الجزاء بل إلى ابد الأبد لا يوجد هذا الرجاء. والثاني هؤلاء صدر عنهم الذنوب يخجلون ومن كمال الاستحياء لا يستطيعون أن يقبل إلى باب إله العالم بل يقبل إلى أحد المقربين من الكبرياء الحق ويجعلون وسيلة لهم حتى ذات الغيور أن يمسح قلم العفو على ذنوبهم كما يقول سعدي الشيرازي أنا لا املك الطاعة بل من حمة انكسار ومذلتى ادق باب تعالى أن يمسح قلم عفوه على ذنوبي بلا شبهة هؤلاء يستفيدون من الشفاعة ولا يجعلون شفيعهم حائلاً بين الله وبينهم⁴²⁰

ويقول جلي زاده عليه الرحمة في الآية (فَمَا تَتَفَعَّلُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ) يظهر أن هؤلاء اعتمدوا على الشفاعة والفدية. والمعتزلة يقولون الشفاعة لرفع الدرجات

ولا ينكرون الشفاعة ونحن نقول من اعتمد على الشفاعة يعني يذنب ويرجى الشفاعة يجرم منها ، ويقول جلي زاده في تفسير قوله تعالى

⁴¹⁷ سعيد النورسي، المثنوي العربي النورسي، تحقيق احسان قاسم الصالحي (مصر: دار سوزلر، د.ت)، 113-116.

⁴¹⁸ سورة: البقرة، الآية: 48-123.

⁴¹⁹ وقال العلامة ابن عابدين (قوله -أي: الحصكفي- عن معتقنا) أي: عما نعتقد من غير المسائل الفرعية، مما يجب اعتقاده على كل مكلف بلا تقليد لأحد، وهو ما عليه أهل السنة والجماعة؛ وهم بالأشاعرة والماتريدية، وهم متوافقون إلا في مسائل بسيطة، أرجعها بعضهم إلى الخلاف اللفظي، كما يبيّن في محله. وقال الإمام المرتضى الزبيدي [إذا أُطلق أهل السنة والجماعة فالمراد بهم الأشاعرة والماتريدية] اهـ. وقال العلامة السقاري الحنبلي أهل السنة والجماعة ثلاث فرق: الأثرية: وإمامهم أحمد بن حنبل رضي الله عنه، والأشعرية: وإمامهم أبو الحسن الأشعري رحمه الله، والماتريدية: وإمامهم أبو منصور الماتريدي، وأما فرق الضلال فكثيرة جداً. محمد أمين بن عمر الحنفي، رد المحتار على الدر المختار (بيروت: دار الفكر، 1413-1992)، 49-48/1، محمد بن محمد الزبيدي، تحاف سادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين (بيروت، لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 6/2؛ أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني، لوايع الأنوار البهية (دمشق: مؤسسة الخافقين ومكنتها، 1402)، 73/1.

⁴²⁰ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 59-58/1 ينظر.

(وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى)⁴²¹ كثير من الملك الرفيع الجاه لا تفيد شفاعتهم شيئاً وبعض النقال يقولون شيئاً بعيد عن الصدق يا له الحمد لا يفيد شفاعتهم في أي وقت (إلا من بعد أن يأذن الله) سبحانه وتعالى (لمن يشاء) من يرحى له (ويرضى) يرى به الاهلية ويشعر الآيات القران ضمنا النفي يفيد الشفاعة حقيقة بديهي الرجا عندالله ليس كمثل الرجاء عند الملوك لا ادري ما هو النزاع الفريقين كما علم من تفسير آية الكرسي

ظهرنا من خلال تفسيره لآيات المتعلقة بالشفاعة ان ملا جلي زاده لا يرفض الشفاعة بالكلية ولا يقبل بالكلية يعتقد أن الشفاعة تفيد لمن يرجو الله ولا يعتمد كل اعتماده على الشفاعة ولا تفيد لمن يرتكب الذنوب ويعتمد على الشفاعة⁴²².

(لَا يَتْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا)⁴²³ البر و الفاجر والمتي والمجرم والمحسن والمسيء لا يستطيعون ان يشفع للناس ولا يشفع لهم (الا من اتخذ عند الرحمن عهدا) مع انه اخذ العهد من الله ان يذنب ويشفع له شافع مع انه سمح الله واخذ العهد من الله ان يشفع لذنب وسمحه الله هل هذا العهد موجود فيها اقوال كثير الشفاعة عند المعتزلة لا تكون للمذنبين الا تكون لنيل الدرجات وعند اهل السنة مبذول كثير وعندي العبد الحقير لا يجوز لشخص ان يعتمد على الشفاعة ويرتكب الذنوب بهذا الاعتقاد يصير محروما من الشفاعة والقول في (ان الشفاعة لأهل الكبار)⁴²⁴ هذا القول فيكون مقررا لأشخاص الذين صاروا ملوكا كصلاح الدين الايوبي⁴²⁵ و سلطان محمود سُبُكْتِكِين⁴²⁶ و سلطان محمد الفاتح لان بعض الكبار يصدر من هولاء ان لم يفعلوا بعض

⁴²¹سورة: النجم، الآية: 26.

⁴²² جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 3/4-288-706.

⁴²³سورة: مريم، الآية: 87.

⁴²⁴هذا القول مأخوذ من القول النبي صلى الله عليه وسلم وهو (شفاعتي لأهل الكبار من أمتي) محمد بن عيسى الترمذي، سنن الترمذي، ed. by بشر عواد معروف (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998)، 45/4: سليمان بن الأشعث ابو داود، سنن أبي داود، ed. by شعيب الأرنؤوط (دار الرسالة العالمية، 2009-1430)، 244/5.

⁴²⁵يوسف بن أيوب بن شاذي، أبو المظفر، صلاح الدين الأيوبي، الملقب بالملك الناصر: من أشهر ملوك الإسلام. كان أبوه وأهله من قرية ذوين (في شرقي أذربيجان) وهم بطن من الروادية، من قبيلة الهذانية، من الأكراد. نزلوا بتكريت، وولد بها صلاح الدين، وتوفي فيها جده شاذي. ثم ولي أبوه (أيوب) أعمالا في بغداد والموصل ودمشق. ونشأ هو في دمشق، وتفقّه وتآدب وروى الحديث بها وبمصر والإسكندرية، وحدث في القدس. ودخل مع أبيه (نجم الدين) وعمه (شيكوه) في خدمة نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي (صاحب دمشق وحلب والموصل) واشترك صلاح الدين مع عمه شيكوه في حملة وجهها نور الدين للاستيلاء على مصر (سنة 559 هـ فكانت وقائع ظهرت فيها مزايا صلاح الدين العسكرية. وكان أعظم انتصار له على الفرنج في فلسطين والساحل الشامي " يوم حطين " الذي تلاه استرداد طبرية وعكا ويافا إلى ما بعد بيروت، ثم افتتاح القدس (سنة 583) ويقول السبكي في مدحه وهو السلطان الملك الناصر التقي العالم الذي العادل الزكي فاتح الفتوح بركة أهل زمانه صلاح الدين المظفر ابن الأمير الملك الأفضل نجم الدين وكان فقيها يُقال إنه كان يحفظ القرآن والتنبه في الفقه والحامسة في الشعر

وملك البلاد ودانت له العباد وأحبه الخلق ونصر الإسلام وغزا الفرنج وكسرهم مَرَّاتٍ وفتح المدن الكبار وأقام في السلطنة أربعاً وعشرين سنة يُجاهد في سبيل الله بنفسه وماله وكان ملكاً عظيماً شجاعاً محبباً عادلاً بمبدأ العُيُونِ روعة والقلوب محبة قريباً بعيداً عابداً قانتاً لله لا تأخذه لومة لائم مجلسه يجمع الفضلاء والفقراء وأصحابه كانوا هم على قلب رجل واحد محبة فيه واعتقاداً وطواعية

عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي، طبقات الشافعية الكبرى، تحقيق محمود محمد عبدالفتاح محمد الطناحي الحلو (مصر: دار هجر، 1413)، 339/7: الأعلام، ed. by خير الدين بن محمود الزركلي (دار العلم للملايين، 2002)، 220/8.

⁴²⁶محمود بن سبكتكين: أبو القاسم محمود بن ناصر الدولة أبي منصور سبكتكين، الملقب أولاً سيف الدولة، ثم لقبه الإمام القادر بالله لما سلطنه بعد موت أبيه " بين الدولة وأمين الملة " واشتهر به. وكان والده سبكتكين قد ورد مدينة بخارى في أيام نوح بن منصور أحد ملوك السامانية المذكورين في ترجمة أبي بكر محمد بن زكريا الرازي الطيب، وكان وروده في صحبة أبي إسحاق ابن البتكين، وهو حاجبه وعليه مدار أموره، فعرفه أركان تلك الدولة بالشهامة والصرامة، وتوسموا فيه الإرتفاع إلى البفاع. ولما خرج أبو إسحاق المذكور إلى غزنة والياً عليها

الذنوب يعطل كثير من الامور الكبيرة لا يستطيعون ان يفتحوا اي بلاد تحت يد الكفار حقيقة هولاء مستحقون لان يكون الرسول الاكرم شفيعا لهم اما الشخص السخيف لا يرجى خيره ونفعه فاسق فاجر سارق قاطع الطريق سفك الدم غير مبال لا ادري كيف يرخص ان يشفع لهم⁴²⁷

1.4.4. الشفاعة عند الفرق الاسلامية.

كاد ان يقال اجمع المسلمون على وجود الشفاعة وسنتال المسلمين الشفاعة ولكن لسعة المسألة وضيق مفهومها ناقش بعضهم فيما يجمع غالب رؤوس الفرق الاسلامية على نفع الشفاعة في دفع الضرر ودفع العذاب قَالَ أَبُو مُحَمَّدٍ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الشَّفَاعَةِ فَأَنكَرَهَا قَوْمٌ وَهُوَ الْمُعْتَرِزُ وَالْحَوَارِجُ وَكُلٌّ مِنْ تَبَعِ أَنْ لَا يُخْرَجَ أَحَدٌ مِنَ النَّارِ بَعْدَ دُخُولِهِ فِيهَا وَزَهَبَ أَهْلُ السُّنَنِ مِنَ الْأَشْعَرِيَّةِ وَالْمَاتَرِيْدِيَّةِ وَالْكَرَامِيَّةِ وَبَعْضُ الرَّافِضَةِ إِلَى الْقَوْلِ بِالشَّفَاعَةِ وَاخْتَجَّ الْمَانِعُونَ بِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ {فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ} وَبِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ {يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ لِلَّهِ يُؤْمِنُ اللَّهُ} وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى {قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا} وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى {وَأَتَقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ} وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى {مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمَ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خَلَّةَ وَلَا شَفَاعَةَ} وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى {فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ} وَبِقَوْلِهِ تَعَالَى {وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ}⁴²⁸

ويقول الطوسي في كتابه التبيان وأما الشفاعة فهي مأخوذة من الشفع الذي هو خلاف الوتر فكأنه سؤال من الشفيع شفع: سؤال المشفوع له والشفاعة، والوسيلة والقربة والوصلة نظائر ويقال شفع شفاعته وتشفع تشفعا، واستشفع استشفعا، وشفعه تشفيعا والشفع من العدد. وقوله " ولا يقبل منها شفاعته " مخصوص عندنا بالكفار، لان حقيقة الشفاعة عندنا أن يكون في اسقاط المضار دون زيادة المنافع والمؤمنون عندنا يشفع لهم النبي صلى الله عليه وآله فيشفعه الله تعالى، ويسقط بها العقاب عن المستحقين من أهل الصلاة لما روي من قوله " ع " : ادخرت شفيعتي لأهل الكبائر من أمتي: وإنما قلنا لا تكون في زيادة المنافع، لأنها لو استعملت في ذلك، لكان أحدنا شافعا في النبي " ص " إذا سأل الله ان يزيده في كراماته وذلك خلاف الاجماع فلم بذلك ان الشفاعة مختصة

وساداً مسداً أيه انصرف الأمير سبكتكين بانصاره على حملته في زعامة رجاله ومراعاة ما وراءه، فلم يلبث أبو إسحاق بعد موافقتها أن قضى نحبها، ولم يبق من ذوي قرابته من يصلح لمكانته واحتاج الناس إلى من يتولى أمورهم، فاختلفوا فبمن يصلح لذلك، ثم وقع اتفاقهم واجتمعت كلمتهم على تأمير الأمير سبكتكين، فبايعوه على ذلك، وانقادوا لحكمه. فلما تمكن واستحكم شرع في الغزاة والإغارة على أطراف الهند، فافتتح قلاعاً كثيرة منها، وجرت بينه وبين الهنود وعظم جريدته، وعمرت أرض خزانته، وأشفقت النفوس من هيبتة. وكان من جملة فتوحاته ناحية بست، وكان من جملة ما استفاده من صفاياها أبو الفتح بن محمد البستي الشاعر المقدم ذكره، فإنه كان كاتباً لملك الناحية المذكورة، واسمه بابي نور، فلما تعلق بخدمته اعتمد عليه في أموره، وأسر إليه بأحواله، وشرح ذلك بطول.

قال الإمام مسعود بن شيبه في التعليم السلطان محمود من أعيان الفقهاء فريد العصر في الفصاحة والبلاغة قال وله التصانيف في الفقه والحديث والخطب والرسائل وله شعر جيد قال ومن تصانيفه كتاب التفريد على مذهب أبي حنيفة مشهور في بلاد غزنة وهي في غاية الجودة وكثرة المسائل قال لعله نحو ستين ألف مسألة والده سبكتكين أمير غزنة مات سنة سبع وثمانين وثلاث مائة. وفي موته قصة غريبة قالوا وآخر الأمر أن الأمير سبكتكين كان قد وصل إلى مدينة بلخ من طوس ففرض بها، واشتاق إلى غزنة فخرج إليها في تلك الحال، فمات في الطريق قبل وصوله، وذلك في شعبان سنة سبع وثمانين وثلثمائة، ونقل تابوته إلى غزنة. أحمد بن محمد بن إبراهيم ابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ed. by تحقيق، إحسان عباس (بيروت: دار صادر، 1990)، 176-175/5؛ علي بن محمد ابن الاثير، الكامل في التاريخ (بيروت: لبنان: دار صادر، د.ت)، 401/9؛ عبدالقادر بن أبي الوفاء القرشي، الجواهر المضية في طبقات الخنفيه، تحقيق محمد عبدالله الشريف (بيروت: لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 175/2؛ الذهبي، سير أعلام النبلاء، 484/17.

⁴²⁷جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 2 / 534-535 ينظر.

⁴²⁸ابن حزم، الفصل في الملل والأهواء والنحل، 53/4 ينظر.

بما قلناه وعلم بثبوت الشفاعة ان النفي في الآية يختص بالكفار دون أهل القبلة والآيات الباقيات نتكلم عليها إذا اتينا إليها إن شاء الله والشفاعة ثبت عندنا للنبي " ص " وكثير من أصحابه ولجميع الأئمة المعصومين وكثير من المؤمنين الصالحين وقيل إن نفي الشفاعة في هذه الآية يختص باليهود من بني إسرائيل⁴²⁹،

قال القاضي: مذهب أهل السنة ذهبوا الى جواز الشفاعة عقلاً ووجوبها بصرح قوله تعالى: {لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ} ⁴³⁰ {وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى} ⁴³¹ وأمثالها، وبخبر الصادق سَمْعًا، وقد جاءت الآثار التي بلغت بمجموعها التواتر بصحتها في الآخرة لمذنبى المؤمنين، وأجمع السلف الصالح ومن بعدهم من أهل السنة عليها، ومنعت الخوارج وبعض المعتزلة منها، وتأولت الأحاديث الواردة فيها واعتصموا بمذاهبهم في تخليد المذنبين في النار واحتجوا بقوله: {فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ} ⁴³² وبقوله: {مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَاجِمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ} ⁴³³، وهذه الآيات في الكفار، وتأولوا أحاديث الشفاعة في زيادة الدرجات وإزالة الثواب، وألغوا الأحاديث التي في الكتاب وغيره تدل على خلاف ما ذهبوا إليه، وأنها في المذنبين وفي إخراج من استوجب⁴³⁴.

ويقول الماتريدي في تفسير (قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ) ⁴³⁵

دون الله، إلا من جعل الله له الشفاعة، ولا يجعل الله لأحد الشفاعة إلا من كان له عند الله عهد، أو من ارتضى له الشفاعة؛ كقوله - عَزَّ وَجَلَّ -: (لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا)، وقوله: (وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى)، يدل على هذا قوله؛ حيث قال: (أُولُو كَأْتُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ).

وقوله: (قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ)

هو ما ذكرنا: هو المالك الشفاعة جميعًا، لا يملك أحد سواه إلا من جعل الله له الشفاعة وارتضى له، فأما أن يملك أحد سواه اتخاذ الشفاعة لنفسه، أو جعل الشفاعة لنفسه فلا، والله الموفق.

ويقول الماتريدي في موضع اخر من كتبه ثم جاءت الأخبار مفسرة على إيجاب القول بالشفاعة لأهل الكبار؛ فثبت أن ما ذكر من قوله - عَزَّ وَجَلَّ -: (فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ)، وقوله: (وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ)، منصرف إلى أهل الكفر، وبه نقول.

⁴²⁹ محمد بن الحسن الطوسي، التبيان في تفسير القرآن، تحقيق احمد حبيب العاملي (بيروت: دار احياء التراث العربي، د.ت)، 212/1-213.

⁴³⁰ سورة: طه، الآية: 109.

⁴³¹ سورة: الأنبياء، الآية: 28.

⁴³² سورة: المدثر. الآية: 48

⁴³³ سورة: غافر، الآية: 18.

⁴³⁴ عياض بن موسى بن عمرو اليحصبي السبتي ابو الفضل، شَرَحَ صَاحِبِ مُسْلِمٍ لِلْقَاضِي عِيَاضِ الْمُسَمِّي إِكْرَالُ الْمُعَلِّمِ بِفَوَائِدِ مُسْلِمٍ، تحقيق الدكتور يحيى اسماعيل (مصر: دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع، د.ت)، 565/1.

⁴³⁵ سورة: الزمر، الآية: 44-45.

ومن المعتزلة من يحقق الشفاعة، ولكنه يراها للذين يستوجبون استغفار الملائكة في الدنيا، وهم الذين ذكرهم الله تعالى في كتابه: (وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ)⁴³⁶، فأما أصحاب الكبائر؛ فإنهم لا تناههم شفاعة أحد؛ بل يخلدون في النار.⁴³⁷

و قال ابن بطلال : سلم بعض المعتزلة وقوع الشفاعة لكن خصها بصاحب الكبيرة الذي تاب منها وبصاحب الصغيرة الذي مات مصراً عليها، وتعقب بأن من قاعدتهم أن التائب من الذنب لا يعذب، وأن اجتناب الكبائر يكفر الصغائر، فليزم قائله أن يخالف أصله. وأجيب بأنه لا مغايرة بين القولين إذ لا مانع من أن حصول ذلك للفريقين إنما حصل بالشفاعة، لكن يحتاج من قصرها على ذلك إلى دليل التخصيص، وقد تقدم في أول الدعوات الإشارة إلى حديث شفاعتي لأهل الكبائر من أممي ولم يخص بذلك من تاب وقال عياض: أثبتت المعتزلة الشفاعة العامة في الإراحة من كرب الموقف وهي الخاصة بنبيينا والشفاعة في رفع الدرجات وأنكرت ما عداها. قلت : وفي تسليم المعتزلة الثانية نظر⁴³⁸ .

وافق الشيعة أهل السنة في الشفاعة كما يقول شيخ المفيد من الشيعة واتفقت الإمامية على أن من عذب بذنبه من أهل الاقرار والمعرفة والصلاة لم يخلد في العذاب وأخرج من النار إلى الجنة فينعم فيها على الدوام، ووافقهم على ذلك من عددناه. وأجمعت المعتزلة على خلاف ذلك وزعموا أنه لا يخرج من النار أحد دخلها للعذاب.

القول في الشفاعة واتفقت الإمامية على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة لجماعة من مرتكبي الكبائر من أمته، وأن أمير المؤمنين عليه السلام يشفع في أصحاب الذنوب من شيعته، وأن أئمة آل محمد - عليهم السلام - يشفعون كذلك وينجي الله بشفاعتهم كثيراً من الخاطئين ووافقهم على شفاعة الرسول صلى الله عليه وسلم المرجئة سوى ابن شبيب وجماعة من أصحاب الحديث. وأجمعت المعتزلة على خلاف ذلك وزعمت أن شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم للمطيعين دون العاصين وأنه لا يشفع في مستحق العقاب من الخلق أجمعين⁴³⁹.

والخوارج ذهبوا الى امتناع الشفاعة سواء لمركبي الذنوب أو لنيل الدرجات كما يقول ابن الحجر في فتح الباري وحاصله أن الخوارج الطائفة المشهورة المبتدعة كانوا ينكرون الشفاعة وكان الصحابة ينكرون إنكارهم ويجدثون بما سمعوا من النبي في ذلك، فأخرج البيهقي في البعث من طريق شبيب بن أبي فضالة ذكروا عند عمران بن حصين الشفاعة فقال رجل: إنكم لتحدثوننا بأحاديث لا نجد لها في القرآن أصلاً، فغضب وذكر له ما معناه: أن الحديث يفسر القرآن وأخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن أنس قال: من كذب بالشفاعة فلا نصيب له فيها. وأخرج البيهقي في البعث من طريق يوسف بن وهبان عن ابن عباس: خطب عمر فقال إنه سيكون في هذه الأمة قوم يكذبون بالرجم ويكذبون بالدجال ويكذبون بعذاب القبر ويكذبون بالشفاعة، ويكذبون بقوم يخرجون من النار⁴⁴⁰ ومن طريق أبي هلال عن قتادة قال قال أنس: يخرج قوم من النار ولا تكذب بها كما يكذب بها أهل حروراء، يعني الخوارج، قال ابن بطلال : أنكرت المعتزلة والخوارج الشفاعة في إخراج من ادخل النار من المذنبين وتمسكوا بقوله تعالى : فما تنفعهم شفاعة الشافعين وغير ذلك من الآيات، وأجاب أهل السنة

⁴³⁶ سورة: غافر، الآية: 7.

⁴³⁷ الماتريدي، تأويلات أهل السنة تفسير الماتريدي، 10/689-328 ينظر.

⁴³⁸ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري ed. by تحقيق، محب الدين الخطيب (بيروت: دار المعرفة، 1379)، 11/521.

⁴³⁹ المفيد، أوائل المقالات، 47.

⁴⁴⁰ أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، البعث والنشور للبيهقي، تحقيق عامر أحمد حيد (بيروت: مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، د.ت)، 129.

بأنها في الكفار، وجاءت الأحاديث في إثبات الشفاعة المحمدية متواترة ودل عليها قوله تعالى : (وعسى أن يعينك ربك مقاماً محموداً)⁴⁴¹ والجمهور على أن المراد به الشفاعة، وبالغ الواحدي فنقل فيه الإجماع، ولكن أشار إلى ما جاء عن مجاهد وزيفه، وقال الطبري : قال أكثر أهل التأويل المقام المحمود هو الذي يقومه النبي ﷺ ليرحمهم من كرب الموقف، ثم أخرج. عدة أحاديث في بعضها التصريح بذلك وفي بعضها مطلق الشفاعة، فمنها حديث سلمان قال فيشفعه الله في أمته فهو المقام المحمود، ومن طريق رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس المقام المحمود الشفاعة ومن طريق داود بن يزيد الأودي عن أبيه عن أبي هريرة في قوله تعالى : عسى أن يعينك ربك مقاماً محموداً) قال: سئل عنه النبي ﷺ قال: «هي الشفاعة ومن حديث كعب بن مالك رفعه أكون أنا وأمتي على تل⁴⁴²، فيكسوني ربي حلة خضراء، ثم يؤذن لي فأقول ما شاء الله أن أقول: فذلك المقام المحمودة ومن طريق يزيد بن زريع عن قتادة ذكر لنا أن نبي الله ﷺ أول شافع، وكان أهل العلم يقولون إنه المقام المحمود ومن حديث أبي مسعود رفعه إني لأقوم يوم القيامة المقام المحمود إذا حيء بكم حفاة عراة» وفيه ثم يكسوني ربي حلة فألبسها فأقوم عن يمين العرش مقاماً لا يقومه أحد يغبطني به الأولون والآخرون ومن طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد، المقام المحمود الشفاعة⁴⁴³.

2.4.4. المقارنة بين آراء ملا جلي زاده والفرق في بيان الشفاعة.

بعد البحث والنظر والكشف والقراءة حول تفسير جلي زاده لآيات المتعلقة بالشفاعة وآراء بعض الفرق وصلنا الى تقسيم الشفاعة الى أقسام الثلاثة: الأول: يجوزن الشفاعة لمرتكي الكبير ونيل الدرجات وهذا القسم ما عليه اهل السنة والجماعة والامامية والقسم الثاني: يجوزن فقط لنيل الدرجات وهذا القسم ما عليه المعتزلة. والقسم الثالث: يرفض الشفاعة وهو ما عليه الخوارج. نحن وصلنا الى ان آراء جلي زاده حول الشفاعة ما يقارب من قول المعتزلة وهو لا يرفض الشفاعة ولكن يقول في تفسيره والذي يعتمد على الشفاعة ويعصي ربه وهو محروم من الشفاعة ويقول الذي عليه المعتزلة من ان الشفاعة لنيل الدرجات لا لمرتكي الكبيرة حق،

3.4.4. التوسل وتعريفه عند ملا جلي زاده:

ويقول جلي زاده في حق الوسيلة في تفسير الآية (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ)⁴⁴⁴ أيها الناس اتم سمعتم الآيات التي تبين احوال بني اسرائيل اتم لا تكونوا مثلهم اتقوا من غضب الله وسخطه وعقابه اطلبوا شيئاً بكمال ونشط حتى تكون واسطة لقرب ربنا بهذه الوسطة تتالون لطف ربكم ورحمته، وافعلوا ما فيه رضا الله، لا تتقلوا رؤوسكم عن الطاعة ولا تعتقدوا اليوم نهاية فتوحاتكم وبعد يأمركم ان يوجه الى دولة الروم و الفرس و لا تقولوا كيف نوجه هذين الدولتين العظيمتين الجبارين وحقيقة بعض العرب تحت ايديهم ولكن لم يرى البعض الزلة كني اسرائيل راؤوا الزلة والمشقة وبعض العرب مكثوا تحت سلطتهم حرا وجاهدوا وقتلوا الله حتى يخلص البشر من شر الظالمين ويخلص من ذلة العبودية الحيوانات والجمادات تأملوا

⁴⁴¹سورة: الإسراء، الآية: ٧٩.

⁴⁴²جاء هذا الحديث في كتاب البعث لابن أبي داود بهذا اللفظ وهو حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ، قَالَ: ثنا بَقِيَّةُ، قَالَ: حَدَّثَنِي الرَّبِيعِيُّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي الرَّهْرِيُّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ كَعْبٍ، عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَأَكُونُ أَنَا وَأُمَّتِي عَلَى تَلٍّ، فَيَكْسُونِي رَبِّي عَزْرًا وَجِلًّا خَضْرَاءَ، ثُمَّ يُؤْذَنُ لِي، فَأَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَقُولَ، فَذَلِكَ الْمَقَامُ الْمُحْمَدُ». عبدالله بن سلجان بن الأشعث السجستاني، البعث، تحقيق محمد السعيد بن بسويوني زغول (بيروت: لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت).

⁴⁴³العسقلاني، فتح الباري، 1379، 519/11.

⁴⁴⁴سورة: المائدة، الآية: 35.

حتى تناولوا نيل السعادة من الدنيا والاخرة وتعيشوا على الارض حرا وتزفوا درجاتكم يوم القيامة ولا تقولوا مثل اليهود لنبيهم موسى عليه السلام (اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون)⁴⁴⁵ اجعلوا نبيكم و معجزاته وسيلة لفتح وفتح ودفع العدو حتى الان ما فعلتم وهذه الوسيلة التي اخذتم بايديكم لا تدعها، من له الانصاف يدري ما المقصود من الوسيلة هنا، ومن له الهوى يفسر هذه الآية بهواه ولا يفيد منها المسلمين يحمل الوسيلة على شيء لا يفيد للمسلمين الان وغدا بل حتى الابد بل مع الاسف هذه التفاسيرات سبب لسقوط الاسلام ويطنه، وكان لسيد الألويسي و سيد رشيد في تفسير هذه الآية تفاصيل مفيدة ولكن هذا التفسير الكوردي مجمل لا يتحمل هذا الطول والتفاصيل مع انه حق ظاهر . من لم يعتبر من تجارب الزمان لا يصلح حاله بالدلائل والبرهان خصوصا هم الذين خافوا منهم النبي صلى الله عليه وسلم ويقول (أخوف ما أخاف عليكم كل منافق القلب و عليم اللسان)⁴⁴⁶ في الحقيقة الذين في قلوبهم غش وحقن نحو المسلمين و لسانهم الين ارطب مع المسلمين اخبث الناس وافسداهم لفساد الأمة⁴⁴⁷.

4.4.4. التوسل عند الفرق الكلامية:

اولا نذكر التوسل والوسيلة لغة واصطلاحا : يُعَرَّف لنا ابن كثير لفظ الوسيلة في تفسير تفسير القرآن العظيم والوسيلة: هي التي يتوصل بها إلى تحصيل المقصود، والوسيلة أيضا: علم على أعلى منزلة في الجنة، وهي منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وداره في الجنة، وهي أقرب أمكنة الجنة إلى العرش، وقد ثبت في صحيح البخاري، من طريق محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمدا الوسيلة والفضيلة، وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته، إلا حلت له الشفاعة يوم القيامة"⁴⁴⁸.

ويقول الماتريدي في قوله تعالى: (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون إن الذين كفروا لو أن لهم ما في الأرض جميعا ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم)⁴⁴⁹

وقوله - عز وجل :- (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة)

⁴⁴⁵.سورة: المائدة، الآية:24.

⁴⁴⁶.زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري (المتوفى: 1031هـ)، التيسير بشرح الجامع الصغير (الرياض: مكتبة الامام الشافعي، 1408)، 1/ 309 ينظر: أبو العلا محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري، تحفة الأحمدي بشرح جامع الترمذي، ed. by تحقيق، عبد الوهاب بن عبد اللطيف (المدينة المنورة: المكتبة السلفية، 1383)، 7 / 378 ينظر: زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري القاهري، فيض القدير (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415-1994)، 1/ 221 ينظر.

⁴⁴⁷ جلي زاده، تفسير الكوردي من كلام الله، 1/ 521-522 ينظر.

⁴⁴⁸ ابن كثير، تفسير ابن كثير، 3 / 103 ينظر.

⁴⁴⁹.سورة: المائدة، الآية: 35-37.

يُحتمل أن تكون الآية صلة ما مضى من الآيات؛ من ذلك قوله - تعالى -: (إذ قربا قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لأقتلنك قال إنما يتقبل الله من المتقين)⁴⁵⁰، أخبر أنه إنما يتقرب بقربانه المتقي، وقال: (لإنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله . . الآية، ثم قال تعالى: (وابتغوا إليه الوسيلة): أي: ابتغوا بتقوى الله عن معاصيه القربة والوسيلة.

و (الوسيلة): القربة وكذلك الزلفة، يقال: توسل إلي بكذا، أي: تقرب؛ وهو قول القتيبي، وقوله: (وأزلفت الجنة للمتقين): أي: قربت⁴⁵¹ ويقول الطبري في قوله تعالى (وابتغوا إليه الوسيلة "، يقول: واطلبوا القربة إليه بالعمل بما يرضيه.

و " الوسيلة " : هي " الفعيلة " من قول القائل: " توسلت إلى فلان بكذا " ، بمعنى: تقربت إليه، ومنه قول عنتره:

إِنَّ الرِّجَالَ لَهُمْ إِلَيْكَ وَسِيلَةٌ

إِنْ يَأْخُذُوكِ، تَكْحَلِي وَتَخْصِي

يعني بـ" الوسيلة " ، القربة، ومنه قول الآخر

إِذَا غَفَلَ الْوَأَشُونَ عُذْنَا لِيُؤْصِلَنَا

وَعَادَ التَّصَافِي تَيْبَتْنَا وَالْوَسَائِلُ

وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل.

ذكر من قال ذلك:

حدثنا ابن بشار قال، حدثنا أبو أحمد الزبيري قال، حدثنا سفيان= ح، وحدثنا ابن وكيع قال، حدثنا زيد بن الحباب، عن سفيان= عن منصور، عن أبي

وائل: " (وابتغوا إليه الوسيلة " ، قال: القربة في الأعمال.⁴⁵²

والاشاعرة يقولون بالتوسل: والبيهقي من كبار الائمة الاشاعرة يذكر حديثا على جواز التوسل في كتابه دلائل النبوة وهو (أن رجلا ضريرا أتى النبي فقال ادع الله لي أن يعافيني قال (فإن شئت أخرجت ذلك فهو خير لك وإن شئت دعوت الله) قال فادعه قال فأمره أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويصلي ركعتين ويدعو بهذا الدعاء (اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه فتقضيها لي اللهم شفعة في وشفعني في

⁴⁵⁰سورة: المائدة، الآية: 27.

⁴⁵¹الماتريدي، تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)، 3 / 509 .

⁴⁵²الطبري، تفسير الطبري، 404-403/8.

نفسى (...)⁴⁵³، ويقول القسطلاني (ت: 923هـ) في كتابه المواهب اللدنية وينبغي للزائر أن يكثّر من الدعاء والتضرع والاستغاثة والتشفع والتوسل به- صلى الله عليه وسلم-، فجدير بمن استشفع به أن يشفعه الله تعالى فيه⁴⁵⁴.

5.4.4. المقارنة بين آراء جلي زاده والفرق الإسلامية في التوسل.

بعد الكشف والمطالعة والنظر في تفسير جلي زاده اطلعت على رأيه بأنه معتقد بالتوسل ويجوز التوسل عنده وهو رحمه الله موافق لفرق الإسلامية في التوسل خاصة أهل السنة والجماعة (الأشاعرة والماتريدية والفقهاء الأربعة) وهم يُجوزون التوسل على ثلاثة أنواع:

التوسل المشروع المتفق عليه وهو: التوسل بأسماء الله وصفات، التوسل بالعمل الصالح

التوسل بدعاء الصالحين، وهو أن يطلب المسلم من رجل صالح حي أن يدعو له.

هذا جائز عند الجميع تقريباً. والتوسل بذات النبي ﷺ أي قول: "اللهم إني أتوسل إليك بنبيك محمد ﷺ". جائز عند أكثر العلماء من المالكية والشافعية

قد نقل عن الإمام أحمد بن حنبل قوله بالتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم، قال في منسكه الذي رواه عنه المروزي ما نصه:

وسل الله حاجتك متوسلاً إليه بنبيه- صلى الله عليه وسلم- تُقَصَّ من الله عز وجل⁴⁵⁵.

وفي التاترخانية معزيا للمنتقى عن أبي يوسف عن أبي حنيفة: لا ينبغي لاحد أن يدعو الله إلا به، والدعاء المأذون فيه المأمور به ما استفيد من قوله

تعالى: * (ولله الاسماء الحسنی فادعوه بها)⁴⁵⁶

⁴⁵³ورد الحديث في هذه الكتب وصححه النووي والترمذي والسبكي وابن حجر الهيتمي: أبو عبدالله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه، سنن ابن ماجه ed. by تحقيق، محمد فؤاد عبدالباقي (بيروت، القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، د.ت)، 441/1؛ الشيباني، مسند الإمام أحمد بن حنبل، 1421-2001، 4/ 138-139؛ الترمذي، سنن الترمذي، 1998،

569/5؛ سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي الطبراني، المعجم الكبير ed. by تحقيق، حمدي عبدالمجيد السلفي (القاهرة: ابن تيمية، "1415_1994)، 9/ 30.

⁴⁵⁴أحمد بن الحسين البيهقي، دلائل النبوة ومعرفة احوال صاحب الشريعة، تحقيق عبدالمعطي القلعجي (بيروت. لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 6/ 166؛ أحمد بن محمد القسطلاني،

المواهب اللدنية بالمنح المحمدية، تحقيق صالح احمد الشامي (بيروت: المكتب الاسلامي، د.ت)، 3/ 594.

⁴⁵⁵أحمد بن اسماعيل ابو عبدالرحمن، الاربعون العقديّة (مصر: دار الاثاث، د.ت)، 2/ 728.

⁴⁵⁶محمد بن علي بن محمد الحسكفي، الدر المختار شرح تنوير الابصار وجامع البحار، تحقيق عبدالمنعم خليل ابراهيم (بيروت. لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، 662.

الفصل الخامس

1.5 البرزخ وسؤال القبر عند ملا جلي زاده وغيره.

البرزخ عند ملا جلي زاده يقول في تفسير (الهائم التكاثر ، حتى زرم المقابر) اشغلكم عن مصالح الدارين التفاخر و التناول فيما بينكم بادعاء احدى الطائفتين انها الاكثر اموالا و افرادا و اعداد القوي و القوة، و كذلك الطائفة الثانية تدعي نفس الدعاء الامر الذي ادى بهم الى التباهي بالاموات و التفاخر بأجسادهم بحيث يؤدي إلى زيارة القبور لأجل ذكر اسمائهم بحيث تغافلوا عن العمل المرضي لله و النافع الباقي ليوم الجزاء و هذه مصيبة كبيرة،

و يوجد معنى اخر لهذه الآية وهو مختار الامام ابن جرير رحمه الله و حاصله : الذي اشغلكم عن طاعة الله تعالى الى ان دخلتم المقابر هو المبالاة و التكاثر في الاموال و العدد و بعد هذا تعلمون جيدا و تلقون العذاب و على هذا المعنى استدلت البعض في هذه السورة على عذاب القبر، فنقل السيد الالوسي رحمه الله عن الامام علي رضي الله عنه قوله (ما زلنا نشك في عذاب القبر حتى نزلت الهائم التكاثر) هذا و يشير الى قصة امرأة اليهودية التي نعرضها بعد،

(كلاً) انكفوا عن هذا العمل مما لا يفيدكم و يضع عمركم فلا

تخسوا اوقانكم بالامور الدينية غير المعنية بالتناول و الافراط في الكذب فلا تخسروا قدركم بالمبالغة في المدح فتصبحون مذمومين (سوف تعلمون) (اذا انجلي الغبار افرس تحتك ام حمار) او كما يقول الكردي (الساقط من ظهر البعير يقول هوب هوب) لعدم معرفته من اين سقط ففاضلوا لاجل ان تتحولوا رجالا عظاما فان لم يكن اليوم فغدا تعلمون نتيجة الانشغال بالتكاثر كم كان سيئا و اساس الحسran (ثم كلا سوف تعلمون) في القيامة او في القبر بلا شبهة لكن القوم الذي يصرف نحو الانقراض لا يدرك صنع صنيعه الى القيامة و لولا مخافة السياسة لذكرت بعض الكلام من احوال العرب و الكرد(كلا لو تعلمون علم اليقين) لو تيقنت بسوء افكاركم و اعمالكم و تكاثركم لما اقدمتم على ذلك و لانشغلت بالامور العظام، مع الاسف لا ترون عيوبكم، و تحسبون ذلك من ماتركم و محاسنكم (قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا) قسا بالله تعالى (لترون الجحيم، ثم لترونها عين اليقين) فلا يبقى الشك و لا الشبهة و البعض يذكرون مراتب العلم الى ثلاثة اقسام:(علم اليقين) كما تسمع تواترا بوجود مكة و (عين اليقين) حين تشاهدها و (حق اليقين) حين تدخلها و تطوف في الكعبة (ثم لتستلن) يشعر ظاهر الخطاب ان الخطاب للاهين (يومئذ عن النعيم) تلك النعم التي في الدنيا تباهيت بها تقول عندي هذا و ذلك⁴⁵⁷

نرى في تفسير الشيخ حين قرأه انه رحمه الله يعتقد ويذكر سؤال القبر في تفسير (يُتَبَّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ⁴⁵⁷ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ⁴⁵⁸ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ)⁴⁵⁸ الايمان الراسخ المقر بين الله وعباده هو التوحيد في الحياة الدنيا يستقرون ويثبتون في وطنهم لا يقع عيهم ايدي غيرهم ويحيون حياة مستقلة وفي الآخرة يخلدون في الجنان حتى لم ينقض عهد الله، ولا يخيبهم الله، يحمل هذا على جواب القبر من قول الموقى خلاصة ان

⁴⁵⁷جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 4/ 361-359 ينظر.

⁴⁵⁸سورة:إبراهيم، الآية: 27.

هؤلاء يصلون الى مقاصدهم في الدارين ولا يزول (وَضَلَّ اللهُ الظالمين) لا يرى طريق مقصدهم يضل ويخطئ في الدارين لا قيمة لهم ولا قدر يخرجون من ديارهم ويقعون في العذاب بهذا النوع أشار لهم غير مقيد بأوصاف الأشخاص و الاقوام⁴⁵⁹

2.1.5. البرزخ عند غير ملاجلي زاده من الفرق:

نوضح ونعرض باختصار عقيدة اهم الفرق المشهورة عن البرزخ أولا ما يقول الاشاعرة عن البرزخ، حين ذكر الامام أبو الحسن الاشعري الزائغين الحق من المعتزلة وأهل القدر يقول الامام عنهم ومجدوا عذاب القبر وأن الكفار في قبورهم يعذبون ويقول عن حياة البرزخ وهو العذاب أو النعيم بقوله وقد أجمع على ذلك الصحابة والتابعون رضي الله عنهم أجمعين⁴⁶⁰

ويقول الرازي (ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم)⁴⁶¹ دليل على حصول الحياة في البرزخ قبل البعث⁴⁶². ويقول الكشاف من المعتزلة (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجْلاً مُسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ)⁴⁶³

ثُمَّ قَضَى أَجْلاً أَجْلاً الْمَوْتِ وَأَجْلاً مُسَمًّى عِنْدَهُ أَجْلَ الْقِيَامَةِ. وقيل: الأجل الأول: ما بين أن يخلق إلى أن يموت. والثاني: ما بين الموت والبعث وهو البرزخ⁴⁶⁴.

وعند الماتريدية: فيقول الامام ماتريدي في كتابه تفسير الماتريدي عن البرزخ، وقد قيل ما ذكرناه أنه ما بين الموت والبعث، وهو البرزخ الذي ذكر، إلى أن يصيروا إلى الجنة، ثم هو خلود الأبد؛ يقول: فلم يغيبوا عن الجنة إلا بقدر إقامتهم في الحساب.

ومما يقوي هذا المذهب ما قيل في قوله: (وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ) قيل: ما بين الموت والبعث، والله أعلم بذلك.

وقوله: (وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ).

قَالَ بَعْضُهُمْ: ورائهم، أي: أمامهم.

قال أبو معاذ: مشتقة من تواريت عنك، فكل ما توارى عنك أمامك كان أو ورائك فهو ورائك.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: (وَمِنْ وَرَائِهِمْ): على حقيقة الورا.

أَنْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ)، قَالَ بَعْضُهُمْ: البرزخ: هو ما بين شيئين.

⁴⁵⁹ جلي زاده، تفسير الكندي من كلام الله، 323/2 ينظر.

⁴⁶⁰ أبو الحسن علي بن إسحاق بن إسحاق أي موسى الأشعري، الايانه عن أصول اللبانه، ed. by تحقيق: د. فوفية حسين محمود (القاهرة: دار الأنصار، 1397هـ)، 14 ينظر.

⁴⁶¹ سورة: آل عمران، الآية: 170

⁴⁶² الرازي، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، 1420، 126/4. ينظر.

⁴⁶³ سورة: الانعام، الآية: 2.

⁴⁶⁴ أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري جار الله، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (بيروت: دار الكتب العربي، د.ت)، 4/2 .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: البرزخ: هو الأجل بين الموت والبعث، وهو قول الكلبي وقنادة.

وقال مجاهد: البرزخ: هو حازر بين الموت والرجوع إلى الدنيا.

وَقَالَ الثَّوْبِيُّ وَأَبُو عبيدة: البرزخ: ما بين الدنيا والآخرة، وقالوا: كل شيء بين شيئين فهو برزخ.

وقال أَبُو عَوَسَجَةَ: البرزخ: ما بين الحدين، يعني: الدنيا والآخرة، الأرض المستوية، وأصل البرزخ: الحاجز بينه كقوله: (وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا)، أي: حاجزًا، وتأويله، أي: صاروا إلى الوقت الذي يحجزهم عما يبتغون ويشتهون، وهو كقوله: (وَجِئِلَ بَيْنَهُمْ وَيَوْمَ مَا يَشْتَهُونَ)⁴⁶⁵، وإنما يشتهون ويمتنون الإيمان والأعمال الصالحة.

(فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ)⁴⁶⁶

التي طلبوا الإيمان فيه أحوال لا يمكن فيها الإيمان وما تمنا من العمل الصالح، والله أعلم.

وفيه نقض قول الباطنية؛ لأنهم يقولون: البرزخ هو أن يجعل للمؤمن من الأعمال الصالحة صورة روحانية تبقى أبدًا تتاب تلك الصورة الروحانية من الأعمال، وأن يجعل من الأعمال السيئة للكافر صورة قبيحة روحانية هي تعاقب وتعذب أبدًا، فذلك البعث عندهم، فأخبر - عَزَّ وَجَلَّ - أن بين موتهم وبين البعث: البرزخ، وهو الأجل الذي ذكرنا، أو الحاجز؛ فدل ذلك على نقض قولهم: أن ليس البعث إلا خروج الصورة دون المعاينة⁴⁶⁷.

ويقول محمد يوسف من علماء الأزهر في كتابه وقال النافون - بعض المعتزلة والروافض أو الخوارج كما سبق. الميت جاد لا حياة له ولا إدراك، وكل ما كان كذلك فعذابه وتعلمه، وسؤاله وجوابه محال.

أما الكبرى فلأن هذه الأمور تستدعي الإدراك المستدعي للحياة. وأنا الصغرى فلأن الميت قد فسدت بنيته وتركيبه الخاص، فلا يصح محلا للحياة ومظاهرها.

ولأن سلمنا صحة المحلية مع فساد التركيب والبنية فلسنا في حاجة إلى بيان هذه الصغرى فإنها بديهية، بل لا حاجة مطلقا إلى هذا الدليل؛ فإن المدعى بديهي لا يحتاج إلى دليل، فإننا نرى الميت أو المقتول أو المصلوب يبقى مدة من غير تحرك وتكلم، ولا أثر فيه للتلاذ أو التالم، وربما يُدفن في صندوق ضيق لا يتصور فيه جلوسه، على ما ورد في الخبر كما زعمتم، بل ربما تأكله الحيوانات فينتفتت في بطونها، أو يغرق فيمور في الماء، أو تُحرقه النيران فيصير رمادا وأبي أيوب، وأنس، وجابر، وعائشة، وأبي سعيد، كلهم رَوَوْا عن النبي ﷺ في عذاب القبر، حديث أبي هريرة حديث حسن غريب.

عذاب القبر ونعيمه وسؤاله تذرؤه الرياح، فكيف يُعقل حياته وعذابه ونعيمه وسؤاله وجواله ١٣ وتجويز ذلك سقطلة.

⁴⁶⁵سورة: سبأ، الآية:54.

⁴⁶⁶سورة: المؤمنون، الآية:101.

⁴⁶⁷الماتريدي، تأويلات أهل السنة-تفسير الماتريدي، 6/7/178-494-495 ينظر.

اجاب أهل الحق بأن ما ذكر إنما هو مجرد استبعاد أن يكون هناك فيما ذكرناه من الأمثلة حياة لها مظاهرها، نشاء عدم جري العادة بذلك وعدم الإحساس به، فإن العادة قد جرت بأن الحياة ومظاهرها إنما تقوم بمحل له بنية خاصة وتركيب خاص وأن يحس بها.

فتقول لا يخفى أن مخالفة العادة لا يقتضي الاستحالة كسائر خوارق العادات، فيجوز أن يخلق الله تعالى في جميع الأجزاء أو بعضها بدون البنية الخاصة نوعا من الحياة قدر ما يدرك ألم العذاب أو لذة التمتع، ومثل هذه المظاهر لا يُحس بها.

فإن قيل: إذا كان هناك حياة فهناك روح لها جميع مظاهرها، كان يسمع صاحبها ويحسب، ويتحرك ويضطرب، ويرى أثر العذاب عليه.

قلنا: استلزام الحياة للروح ممنوع، بل ذلك في الحياة الكاملة التي يكون معها القدرة والأفعال الاختيارية، وليست تلك الحياة للميت، بل له نوع منها كما سبق؛ ولذلك لا تعرف حياته كمن أصابته سكتة لا ندرك ما به من عذاب ونعيم، حتى إن الغريق والمحروق والمأكول في بطون الحيوان والمصلوب ينعم ويعذب وإن لم تطلع عليه.

قال في المقاصد هذا هو جواب أهل الحق جميعًا ولكنه مشكل بجواب الميت لمنكر وكبير كما ورد في الحديث فإن الإجابة من الأفعال الاختيارية التي هي مظاهر الحياة الكاملة للجواب قاصر، ولهذا اختار في الجواب تجويز أن تبقى البناء الخاصة لبعض يسير من أجزاء البدن فتصلح محلا للحياة الكاملة والعذاب والنعيم والسؤال ولو في بطون الحيوان، ويجوز أن لا يشاهد الناظر ذلك، وأن يُخفيها الله تعالى عن الإنس والجن الحكمة لا تعلمها.

محاضرات في علم التوحيد

واجاب بعضهم بأن النعيم والعذاب إلخ للروح فحسب.

ولا يخفى أنه جواب يمنع التقريب؛ لأن دليل المعتزلة ينتج استحالة العذاب إلخ في الميت في جسده، والمطلوب منهم استحالة ذلك في روحه، لكن هذا الجواب لا يدفع الإشكال بما ورد في حديث الملكين من إجلال الميت ونحوه من المظاهر المادية.

وذهب الصالحي من المعتزلة وابن الطبري من الكرامية إلى عذاب القبر ونيمة وسؤاله، إلا أنهم منعوا كبرى دليل النافين القائلة: وكل ما لا حياة له ولا إدراك فعذابه إلخ محال، فجوزوا تعذيب غير الحي . ورد بأن هذا سفسطة ظاهرة؛ لأن الجماد لا حس له فكيف يتصور تعذيبه إلخ؟

عذاب القبر ونيمة وسؤاله

وأما ما ورد من أن بعض الأشجار قد تكلم وصدقه، وأن بعض الاحجار قد يكى خوف أن يكون وقود حنمنا حينما سمع قوله علق فيها نوعا من الإدراك فلم تبق جرادًا كما تعالى: وَقَوْذَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ⁴⁶⁸ فبنى على أنه تعالى يدعى هؤلاء. فإن قيل: إذا كان تعذيب الجماد إلخ سفسطة؛ كذلك تعذيب من أكله السباع والطيور وتفرقت أجزاؤه في بطونها وحواصلها مع عدم

⁴⁶⁸سورة: البقرة، الآية: ٢٤.

شعورنا بذلك سفسطة.

وأجيب بأن لا سفسطة في ذلك، بل يمكن أن يخلق الله تعالى في ذلك المأكول نوعا من الحياة قدر ما يتألم فإن البودة في الجوف وفي خلال البدن حيّة تتألم وتتأذى مع عدم شعورنا بذلك

تعقيب

أقول: إنَّ هنا قضيتين:

الأولى: أن الحياة ومظاهرها إنّما تقوم بجسم ذي بنية وتركيب خاص.

والثانية: أن هذه المظاهر إذا وقعت في دائرة الحس ومتناوله أدركها لا محالة.

أما القضية الأولى فيمكن التسامح فيها، ويكون الأمر في إحياء الميت بدون البنية من باب خرق العادة. وأما القضية الثانية فقد تخرج موقف أهل السنة بإزالتها وحاولوا احترام منطقتها في ألوان مختلفة ترجع إلى تصوير العذاب والنعيم في القبر وسائر شئونه بصورة بعيدة عن الحس، بحيث لا يكون في عدم الإحساس بها حجة على نقيها.

محاضرات في علم التوحيد

فجمهورهم ذهب إلى أن مظاهر الحياة التي ننتبها إنما هي مظاهر لا ينالها الحس الظاهر، وما ذلك إلا الشعور باللذة أو الألم.

فأورد عليهم السعد ما سمعته قريبا، واختار في الجواب عودة الحياة وبعض مظاهرها التي تحس، ثم حاول سترها عن الحس بان ذلك لبعض يسير من البدن بحيث لا يشاهدها الناظر، والتزم بعض المتكلمين أن ذلك للروح فحسب، فعدم تعلق الإحساس به واضح، لكن يرد عليه ما سبق.

وأقول: الحق كما ثبت في السنة أن الحياة وبعض مظاهرها المادية ترجع للميت، وهي من جنس ما يحس ظاهرا في هذه الحياة، إلا أن الله تعالى حجب

حواسهم عن الإحساس بها، وقد

ألمع إلى ذلك السعد في جوابه، فلا حُجَّة في عدم الإحساس بها على نقيها؛ فإنه لا شك أنه تعالى قادر على كل ما يقع تحت ظلال الإمكان وإن لم تجر به

عادة، فإذا ما جاءت النصوص بهذه المظاهر

وتعطيل الحواس عن الإحساس بها، وجب احترام ظاهرها.

روى مسلم في صحيحه في باب عذاب القبر ساعه صلوات الله تعالى وسلامه عليه صوت من يعذب في القبر، وساع الموتى

عذاب القبر ونعيمه وسؤاله:

نوع تعالي دافنيهم، وكلامه لصرعى بدر من صناديد قريش وساعهم كلامه، فعن أنس بن مالك : أن رسول الله ﷺ ترك قتلى جهل بن هشام، يا . يا أمية بدر ثلاثا ثم أتاهم فقام عليهم، فقال: يا أبا جهل بن خلف، يا عتبة بن ربيعة، يا شيبه بن ربيعة، اليس قد وجدتم ما وعدكم ربكم حقا ؟ فسمع عمر قول النبي ﷺ فقال : يا رسول الله كيف يسمعون ؟ وأنى يجيبوا وقد جيفوا ؟ قال : والذي نفسي بيده من اتم بأسمع لما أقول منهم، ولكنهم لا يقدر أن يجيبوا

وعنه أيضا أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ الْمَيِّتَ إِذَا وَضِعَ فِي قَبْرِهِ إِنَّهُ تَسْمَعُ خَفَقَ نَعْلِهِ إِذَا انْصَرَفُوا عَنْهُ

وعنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : الْوَلَا أَنْ لَا تَدَافِنُوا لِدَعْوَتِ اللَّهِ أَنْ يَسْمَعَكُمْ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ)، وزاد زيد بن ثابت : الذي أسمع منه

والسبب في إجماعهم عن الدفن الذي منع النبي من الدعوة : خوفهم من عذاب الميت إذا أُقبر، كأنهم فهموا أَنَّ العذابَ إِنَّمَا يكون بعد الإدخال في القبر بدون ما قبله.

محاضرات في علم التوحيد

وعن البراء بن أبي أيوب قال: خرج رسول الله ﷺ بعد ما غربت الشمسُ فسمع صوتاً فقال: «يهود تعذب في قبرها

هذه الأحاديث تعطى أن للناس بعد موتهم حياة لهم فيها إدراك الألم واللذة والسمع والصوت، وأنه تعالى حجب الأحياء من أهل هذه الدنيا الشعور بهذه الحياة وما لها من مظاهر، وقد كشفها لبعض أنبيائه كما سمعت فيما جرى بين عمر والنبي .

هذا، ولا يخفى أن هذا الجواب منع الصغرى دليل الثابته القائلة : الميت جاد لا حياة له ولا إدراك، بل له الحياة والإدراك كما سمعت، وعدم شعورنا بذلك لا يدل على نفيه ؛ لأن الحوائر عطلت عن الإحساس بذلك كما جاء في الأحاديث.⁴⁶⁹

وعند الشيعة البرزخ أيضا موجود كما ذكره السيد طباطبائي في تفسير آية (ومن وراءهم برزخ) فيقول قوله تعالى: " (ومن وراءهم برزخ إلى يوم يعثون) " البرزخ هو الحاجز بين الشيتين كما في قوله: " (بينها برزخ لا يبعثان)⁴⁷⁰ والمراد بكونه وراءهم كونه أمامهم محيطا بهم وسمي وراءهم بعناية أنه يظلمهم كما أن مستقبل الزمان أمام الانسان ويقال: وراءك يوم كذا بعناية أن الزمان يطلب الانسان ليمر عليه وهذا معنى قول بعضهم: إن في " وراء " معنى الإحاطة، قال تعالى: " (وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا)⁴⁷¹ والمراد بهذا البرزخ عالم القبر وهو عالم المثال الذي يعيش فيه الانسان بعد موته إلى قيام الساعة على ما يعطيه السياق وتدل عليه آيات أخر وتكاثرت فيه الروايات من طرق الشيعة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأئمة أهل البيت عليهم السلام وكذا من طرق أهل السنة، وقد تقدم البحث عنه في الجزء الأول من الكتاب .وقيل: المراد بالآية أن بينهم وبين الدنيا حاجزا يمنعهم من الرجوع إليها إلى يوم القيامة ومعلوم أن لا رجوع بعد القيامة ففيه تأكيد لعدم رجوعهم وإياس لهم من الرجوع إليها من أصله.

⁴⁶⁹ ينظر محمد يوسف الشيعي، محاضرات في علم التوحيد (مصر-فاهرة: الحكاء للنشر، د.ت)، 148-151.

⁴⁷⁰ سورة: الرهان، الآية: 20.

⁴⁷¹ سورة: الكهف، الآية: 79.

وفيه أن ظاهر السياق الدلالة على استقرار الحاجز بين الدنيا وبين يوم يبعثون لا بينهم وبين الرجوع إلى الدنيا، ولو كان المراد أن الموت حاجز بينهم وبين الرجوع إلى الدنيا لغى التقييد بقوله: " إلى يوم يبعثون " لا لدلالته من طريق المفهوم على رجوعهم بعد البعث إلى الدنيا ولا رجوع بعد البعث بل للغوية أصل التقييد وإن فرض أنهم كانوا يعلمون من الخارج أو من آيات سابقة أن لا رجوع بعد القيامة⁴⁷².

ويقول البحراني من الشيعة حول البرزخ (وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ)⁴⁷³ إلى قوله تعالى (تَلْفَحُ وَجْوهَهُمُ النَّارُ وَ هُمْ فِيهَا كَالِحُونَ)⁴⁷⁴ علي بن إبراهيم، في قوله تعالى: وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ قال: «البرزخ: هو أمر بين أمرين، و هو الثواب و العقاب بين الدنيا و الآخرة، و هو ردّ على من أنكر عذاب القبر، و الثواب و العقاب قبل يوم القيامة⁴⁷⁵،

2.5 علامات الساعة عند ملا جلي زاده وغيره

1.2.5. دابة الأرض عند ملا جلي زاده وغيره.

(وإذا وقع القول عليهم أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون)⁴⁷⁶ فذلك حين يقع القول عليهم أي كلمة العذاب على هؤلاء الذين اصموا أخرج لهؤلاء الاصمون من ارضهم أو من اطرافهم حيوان من مشاكلتهم بلا عرق ولا نسب تخرج من الارض او من ناحية السياسة لا تظهر حيا وميلها لأحد وقصده الاصلاح فقط، الدابة حين انخراط الزمان القوم تكثر لكل قوم أو شعب أو لكل بلد دابة تكلمهم والناس يتبعها و يجتمع حولها، النبي الكريم الشفيق صلى الله عليه وسلم متى يدعوهم ولا يستمعون لقوله صلى الله عليه وسلم وهذه الدابة تضلهم وتخرجهم عن الطريق وتجعل الناس مستخدمين لمأربها بل الناس انكروا قول الرسول صلى الله عليه صاروا في حقه صما وبكيا، مع انهم مطيعين لهذه الدابة ومؤمنين بها ويتبعونها مع كثرة الخلافيات في الدابة كيف جعلوها عن اشراط الساعة و دخلوا في الاعتقادات ومن العجائب بعض من الشيعة يقولون هذه الامام علي و يرجع في اخر الزمان وينتقم هذه الروايات فسدوا الناس والفخر الرازي لا يرضى بهذه الدابة يقول والقرآن لا يدل على هذا المقولات وان تريد التفصيل لا استطيع ان اروي هذه الروايات فارجع وانظر الى روح المعاني للآلوسي⁴⁷⁷ واعتقاد جلي من هذه المسئلة قريب من جمال الدين الافغاني ومحمد عبده انقل ارائها أبتدى برأي جمال الدين الأفغاني يقول في دابة الأرض من أشراط الساعة، ينبغي التنبيه العلمي أولاً إلى أمر مهم: الأفغاني لم يضع نصاً مستقلاً صريحاً خاصاً بـ"دابة الأرض"، وإنما يُستخلص موقفه منها ضمن حديثه العام عن أشراط الساعة والخوارق، ونقده للفهم الحرفي الذي يُفضي - في رأيه - إلى تعطيل العقل والعمل.

ومع ذلك، فقد نُقل عنه نص واضح المعنى يُدرج فيه أشراط الساعة - ومنها الدابة - في إطار التأويل الرمزي. والنص المنقول عن جمال الدين الأفغاني قال في معرض نقده لتعلق العامة بالخوارق وانتظار الآيات الحسية وإن كثيراً مما شاع بين المسلمين من أحاديث أشراط الساعة، كالدابة وخروج من يكلم

⁴⁷²الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، 68/15 ينظر.

⁴⁷³سورة: المؤمنون، الآية: 100.

⁴⁷⁴سورة: المؤمنون، الآية: 100.

⁴⁷⁵السيد هاشم الحسيني البرهاني، البرهان في تفسير القرآن، تحقيق قسم الدراسات الاسلامية في دار احياء التراث العربي (بيروت-لبنان: دار احياء التراث العربي، د.ت)، 36/4. ينظر.

⁴⁷⁶سورة: النمل، الآية: 82.

⁴⁷⁷جلي زاده، تفسير الكندي من كلام الله، 38-37 ينظر.

الناس، قد فهم على غير وجهه، ومُجمل على المحسوسات، مع أن المقصود به الإشارة إلى انقلاب الأحوال، وظهور دلائل فساد الاجتماع، وتمييز الناس بأعمالهم لا بآيات تحرق نواميس الكون⁴⁷⁸ يقرر فيه أن الأفغاني يؤول الدابة وأمثالها تأويلاً اجتماعياً رمزياً، ويرفض حملها على المعنى الحرفي الذي يشبه الأساطير⁴⁷⁹.

جاء فيه تقرير الأفغاني أن الآيات الواردة في أشرط الساعة لا يراد بها الإخبار عن غرائب حسية، بل التنبيه إلى فساد يبلغ غايته.

تنبيه علمي مهم هذا الرأي مخالف لرأي جمهور أهل السنة الذين يشبتون دابة الأرض على ظاهرها كما في تفسير الطبري وابن كثير والقرطبي، ولذلك يُدرج رأي الأفغاني ضمن الاتجاه العقلي الإصلاحي الحديث.

ويرى الإمام محمد عبده أن دابة الأرض المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَع الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ﴾⁴⁸⁰

ليست بالضرورة دابةً خارقةً على المعنى الحسي المتداول، بل يميل إلى التاويل العقلي الاجتماعي، ويجعلها من الآيات الرمزية التي تشير إلى فساد عام وبلوغ الأمة مرحلةً من الانحطاط تُفصح فيها الأحوال وتتكشف الحقائق.

وقال محمد عبده في تفسير الآية - كما نقله وقرره في تفسير المنار - ما خلاصته:

إن حمل الدابة على أنها حيوانٌ مخصوص يخرج في آخر الزمان ليس عليه دليل قطعي، والآية تختمل أن يكون المراد بها ظهور أمرٍ من الأرض، أو قوم من الناس، أو قوة اجتماعية تُظهر للناس حقيقة أعمالهم، وتُميّر المؤمن من الكافر، دون لزوم الحرق للسنن الكونية.

ويؤكد أن: القرآن لم يصف شكل الدابة ولا حقيقتها وصفاً قاطعاً. الأحاديث الواردة فيها آحاد وظنية الدلالة. الأولى حمل الآية على المعنى الذي ينسجم مع سنن الله في الاجتماع والتاريخ.

قال في تفسير قوله تعالى: ﴿تَكَلِّمُهُمُ﴾⁴⁸¹: «ليس في الآية ما يدل على أن هذه الدابة حيوان على ما يتخيله القصاص، بل يجوز أن تكون كناية عن آية أرضية، أو جماعة من الناس، أو أمر يحدث في الأرض يفصح حال المكذبين، ويجعلهم موضع خطاب وتوبيخ بما كفروا».

ويقول الفخر الرازي في مفاتيح الغيب عن الآية (أخرجنا لهم من الأرض دابة) اعلم أن الله تعالى بين بالدلائل القاهرة كمال القدرة وكال العلم، ثم فرع عليها القول بإمكان الحشر، ثم بين الوجه في كون القرآن معجزاً، ثم فرع عليه نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، ثم تكلم الآن في مقدمات قيام القيامة، وإنما أخر تعالى الكلام في هذا الباب عن إثبات النبوة، لما أن هذه الأشياء لا يمكن معرفتها إلا بقول النبي الصادق وهذا هو النهاية في جودة الترتيب. واعلم أنه تعالى ذكر تارة ما يكون كالعلامة لقيام القيامة، وتارة الأمور التي تقع عند قيام القيامة، فذكر أولاً من علامات القيامة دابة الأرض، والناس تكلموا فيها من وجوه:

أحدها: في مقدار جسمها،

⁴⁷⁸ محمد عمارة، جمال الدين الأفغاني، موقظ الشرق وفيلسوف الإسلام (القاهرة: دار الشروق، د.ت)، 134-136.

⁴⁷⁹ جمال الدين الأفغاني، الأعمال الكاملة، تحقيق د. محمد عمارة (القاهرة: دار الشروق، د.ت)، 247-246/2.

⁴⁸⁰ سورة: النمل، الآية: 82.

⁴⁸¹ سورة: النمل، الآية: 82.

وفي الحديث أن طولها ستون ذراعا، وروي أيضا أن رأسها تبلغ السحاب، وعن أبي هريرة ما بين قرنيها فرسخ للراكب وثانيها: في كيفية خلقتها، فروي أن لها أربع قوائم وزغب وريش وجناحان.

وعن ابن جريج في وصفها: رأس ثور وعين خنزير وأذن فيل وقرن أيل وصدر أسد ولون نمر وخاصة (بقرة) وذنب كبش وخف بعير وثالثها: في كيفية خروجها

عن علي عليه السلام أنها تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج إلا ثلثها.

وعن الحسن: لا يتم خروجها إلا بعد ثلاثة أيام ورابعها: في موضع خروجها

«سئل النبي صلى الله عليه وسلم من أين تخرج الدابة؟ فقال من أعظم المساجد/ حرمة على الله تعالى المسجد الحرام»

وقيل تخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية وخامسها: في عدد خروجها

فروي أنها تخرج ثلاث مرات،

تخرج بأقصى اليمن، ثم تكمن، ثم تخرج بالبادية، ثم تكمن دهرًا طويلًا، فبينما الناس في أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله فما يهولهم إلا خروجها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد، فقوم يهرون قوم يقفون [نظارة].

واعلم أنه لا دلالة في الكتاب على شيء من هذه الأمور، فإن صح الخبر فيه عن الرسول صلى الله عليه وسلم قبل ولا لم يلتفت إليه.

أما قوله تعالى: وإذا وقع القول عليهم فالمراد من القول متعلقه وهو ما وعدوا به من قيام الساعة ووقوعه حصوله، والمراد مشاركة الساعة وظهور أشراتها، أما دابة الأرض فقد عرفتها.

وأما قوله: تكلمهم فقرأ (تكلمهم) من الكلم وهو الجرح،

روي أن الدابة تخرج من الصفا ومعها عصا موسى عليه السلام وخاتم سليمان، فتضرب المؤمن بين عينيه بعضا موسى عليه السلام فتنتك نكتة بيضاء فتفشفو تلك النكتة في وجهه حتى يضيء لها وجهه، وتنتك الكافر في أنفه فتفشفو النكتة حتى يسود لها وجهه.

واعلم أنه يجوز أن يكون تكلمهم من الكلم أيضا على معنى التكنير يقال فلان مكلم، أي مجرح. وقرأ أبي (تنبههم)، وقرأ ابن مسعود تكلمهم بأن الناس، والقراءة بأن مكسورة حكاية لقول الدابة ذلك، أو هي حكاية لقول الله تعالى بين به أنه أخرج الدابة لهذه العلة. فإن قيل إذا كانت حكاية لقول الدابة فكيف يقول (بآياتنا)؟

جوابه: إن قولها حكاية لقول الله تعالى، أو على معنى آيات ربنا، أو لاختصاصها بالله تعالى أضافت آيات الله إلى نفسها، كما يقال بعض خاصة الملك خيلنا وبلادنا، وإنما هي خيل مولاه وبلادده، ومن قرأ بالفتح فعلى حذف الجار، أي تكلمهم بأن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون⁴⁸².

ويقول الماتريدي وقوله: (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ) قَالَ بَعْضُهُمْ: قوله: (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ) أي: إذا وقعت الحجة عليهم ولزمت فكذبوها أخرجنا لهم دابة.

وَقَالَ بَعْضُهُمْ: وَإِذَا وَقَعَتِ السَّخِطَةُ وَالغَضَبُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً.

وقال قائلون: (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ)، أي: إذا بلغوا في الكفر حدًا يعلم الله أنهم لا يؤمنون أبدًا بعد ذلك (أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً)، لكن قد ذكرنا في غير موضع: أن هذا لا يصح ولا يجوز؛ إذ الله - عَزَّ وَجَلَّ - لم يزل علما بما كان ويكون منهم أبد الأبدين، فليس علمه بأحوالهم بما يكون منهم إذا بلغوا ذلك الحد، بل لم يزل عالماً بما يكون منهم، وهذا الحرف الذي يقول القائل يومئذ إلى أنه إنما يعلم ذلك منهم إذا بلغوا ذلك الحد وقبل ذلك لا، فهو قبيح.

وقول من قال: إذا وقعت الحجة عليهم؛ فهو لا يحتمل أيضاً؛ لأن الحجة قد كانت قامت قبل ذلك الوقت، وليست تقوم الحجة عليهم في ذلك الوقت.

فيكون التأويل أحد وجهين:

أحدهما: ما ذكرنا من وقوع العذاب، ووجوب العقوبة والسخطة عليهم؛ كقوله: (أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) أي: العذاب وجب عليهم.

والثاني: أي: إذا أتى وقت خروج الدابة التي وعدنا لهم أنها تخرج، أخرجناها لهم في ذلك الوقت، أي: لا يتقدم خروجها عن الوقت الموعود ولا يتأخر؛ كقوله: (فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ)، وهكذا كل شيء جعل الله لظهور ذلك وكونه وقتاً لا يتقدم ولا يتأخر ذلك الوقت؛ هذا - والله أعلم - يشبه أن يكون تأويل الآية.

وقوله: (تَكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ): قراءة العامة بالتنشيد: (تَكَلِّمُهُمْ) من التكليم والتحديث؛ وكذلك في بعض الحروف: تحديتهم وتنبئهم، وقد قرئ: (تَكَلِّمُهُمْ) بالتخفيف وهو من الجراحة، وهو ما ذكر في الأخبار والقصص أن الدابة إذا خرجت تجرح الكافر، وتسمه بسمة وعلامة، حتى يعرف الكافر من المؤمن فيقال: يا مؤمن ويا كافر⁴⁸³.

ويقول الزمخشري من المعتزلة في تفسير قوله تعالى (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ)⁴⁸⁴

وإذا وقع القول . سمي معنى القول ومؤداه بالقول، وهو ما وعدوا من قيام الساعة والعذاب، ووقوعه : حصوله . والمراد : مشاركة الساعة وظهور أشراتها وحين لا تنفع التوبة . ودابة الأرض : الجساسة . جاء في الحديث: أَنَّ طَوْلَهَا سِتُونَ ذِرَاعًا، لَا يَدْرِكُهَا طَالِبٌ، وَلَا يَفْوُئُهَا هَارِبٌ . وروي : لَهَا أَرْبَعُ قَوَائِمٍ وَزَعْبٌ

⁴⁸² الرازي، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، 1420، 24 / 571 ينظر.

⁴⁸³ الماتريدي، تأويلات أهل السنة تفسير الماتريدي، 136/8، ينظر.

⁴⁸⁴سورة: النمل، الآية: 82.

وريش وجناحان وعن ابن جرير في وصفها: رأس ثور، وعين خنزير، وأذن فيل، وقرن إبل، وعنق نعامة، وصدر أسد، ولون نمر، وخاصة هرة، وذنب كبش، وخف يعير. وما بين المفصلين: اثنا عشر ذراعاً بذراع آدم عليه السلام. وروى: لا تخرج إلا رأسها، ورأسها يبلغ أعنان السماء، أو يبلغ السحاب. وعن أبي هريرة: فيها من كل لون، وما بين قرنيها فرسخ للراكب. وعن الحسن رضي الله عنه: لا يتم خروجها إلا بعد ثلاثة أيام. وعن علي رضي الله عنه: أنها تخرج ثلاثة أيام، والناس ينظرون فلا يخرج إلا ثلثها. وعن النبي (صلى الله عليه وسلم): أنه سئل: من أين تخرج الدابة؟ فقال: (من أعظم المساجد حرمة على الله) يعني المسجد الحرام. وروى: أنها تخرج ثلاث خرجات: تخرج بأقصى اليمن ثم تتمكن، ثم تخرج بالبادية ثم تتمكن دهرًا طويلاً، فبينما الناس في أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله، فما يهولهم إلا خروجها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد، فتقوم يهبون وقوم يقفون نظارة. وقيل: تخرج من الصفا فتكلمهم بالعربية بلسان ذلق فتقول (أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِأَيَاتِنَا لَا يُؤْفِقُونَ) يعني أن الناس كانوا لا يوقنون بخروجي؛ لأن خروجها من الآيات، وتقول: أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ. وعن السدي: تكلمهم ببطلان الأديان كلها سوى دين الإسلام. وعن ابن عمر رضي الله عنه: تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تنفذه، ثم تستقبل المشرق، ثم الشام ثم اليمن فتفعل مثل ذلك. وروى: تخرج من أجياد. وروى: بينا عيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون، إذ تضطرب الأرض تحتهم تحرك القنديل، وبشق الصفا مما يلي المسعى، فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان، فنضرب المؤمن في مسجده، أو فيما بين عينيه بعضا موسى عليه السلام، فتنتك نكتة بيضاء فتفشو تلك النكتة في وجهه حتى يضيء لها وجهه أو فتترك وجهه كأنه كوكب دري، وتكتب بين عينيه: مؤمن: وتنتك الكافر بالخاتم في أنفه، فتفشو النكتة حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه: كافر⁴⁸⁵

ويقول السيد الطباطبائي من الشيعة في تفسير هذه الآية وقوله: (أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم) بيان لآية خارقة من الآيات الموعودة في قوله: (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) وفي كونه وصفا لأمر خارق للعادة دلالة على أن المراد بالإخراج من الأرض إما الاحياء والبعث بعد الموت وإما أمر يقرب منه، وأما كونها دابة تكلمهم فالدابة ما يدب في الأرض من ذوات الحياة إنسانا كان أو حيوانا غيره فإن كان إنسانا كان تكلمه الناس على العادة وإن كان حيوانا أنجم كان تكلمه كخروجه من الأرض خرقة للعادة.

ولا نجد في كلامه تعالى ما يصلح لتفسير هذه الآية وأن هذه الدابة التي سيخرجها لهم من الأرض فتكلمهم ما هي؟ وما صفتها؟ وكيف تخرج؟ وماذا تتكلم به؟ بل سياق الآية نعم الدليل على أن القصد إلى الابهام فهو كلام مرموز فيه.

ومحصل المعنى: إنه إذا آل أمر الناس - وسوف يؤل - إلى أن كانوا لا يوقنون بآياتنا المشهودة لهم وبطل استعدادهم للإيمان بنا بالتعقل والاعتبار آن وقت أن نريهم ما وعدنا إرائته لهم من الآيات الخارقة للعادة المبينة لهم الحق بحيث يضطرون إلى الاعتراف بالحق فأخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم. هذا ما يعطيه السياق ويهدي إليه التدبر في الآية من معناها، وقد أغرب المفسرون حيث أمعنوا في الاختلاف في معاني مفردات الآية وجملها والمحصل منها وفي حقيقة هذه الدابة وصفها ومعنى تكلمها وكيفية خروجها وزمان خروجها وعدد خروجها والمكان الذي تخرج منه في أقوال كثيرة لا معول فيها إلا على التحكم، ولذا أضربنا عن نقلها والبحث عنها، ومن أراد الوقوف عليها فعليه بالمطولات⁴⁸⁶.

⁴⁸⁵ الزمخشري. المهدي، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 388/3-389. ينظر.

⁴⁸⁶ الطباطبائي، الميزان في تفسير القرآن، 15 / 396 ينظر.

2.2.5.2.5. ياجوج ومأجوج عند ملا جلي زاده وغيره:

نرى في تفسيره للآية (إن ياجوج و مأجوج مفسدون في الأرض) ان جلي زاده لا يؤمن بقصة الياجوج والمأجوج يظهر لنا في طعنه للذين يحكون هذه القصة ان ملا جلي زاده يفسر الآية (قَالُوا يَا دَا الْقُرَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ نجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا)⁴⁸⁷ افهموا ذي القرنين باي نوع كان قالوا ان قوما منسليخين عن الآداب بعيدين عن المدنية والآداب والانتظام فقط هم من بني آدم ولكن هم مفسدون في المملكة يسرقون الضأن والمعز يخربون الحرث فقالوا هل نجمع لك مالا على أن نجعل بيننا وبينهم حاجزًا يحول بيننا وبينهم فقال ذو القرنين إن الذي أعطاني ربي ورب القوم من الملك والممكن خير لي من الذي تجمعونه لي، لا احتاج الى تعاون المال بل تعينوني بالمادة والجسم، جاؤوا سدا متينا ثنائيا قطعة قطعة وضعوا قطع الحديد- كأنها لبن، وجعل يصف قطع الحديد بين السدين حتى وصل إلى رؤوس الجبال فسدها، والقصد طولها لا عرضها ثم أججها بالنار، ثم صب عليها النحاس المذاب حتى يُمسك ما بين قطع الحديد، فصار ياجوج ومأجوج من ورائه لا يستطيعون الخروج، وارى هم قوم ضعيف مكتوا ورائه لا يستطيعون ان يصعدوا الجبل او يتقّب السد هكذا فكرت ووقع في خيالي ثم رأيت رواية يدمج تفهم. واذا تحب الحكاية فانظر الى تفسير ابن جرير يروي عن وهب بن منبه اليباني حكايات كثيرة، انا لا استطيع انقل لكم هذه الخرافات ولو لردهم،⁴⁸⁸

ويقول في تفسير آية (حَتَّى إِذَا فُيِّتَتْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَهُمْ مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ)⁴⁸⁹ فتح وانطلقوا - ياجوج ومأجوج هم أهل الباغية والشور يكثر الحرب الداخلي وهم أهل الشرور والفتنة يهاجمون لرؤساء القوم ويأتون مسرعين من كل مرتفع⁴⁹⁰ حينما يفسر الآية التي ذكر فيها ياجوج و مأجوج في سورة الكهف كأنما لم يعتقد بها وحين يفسر (حَتَّى إِذَا فُيِّتَتْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ 000) يذكرها ويفسر بياجوج ومأجوج يتناقض بين كلاميه

ونرى في تفسيره للآيات التي تدل على الوقائع وعلامات الساعة كتزول عيسى وخروج دابة الأرض ويأجوج ومأجوج وخسوف يقع في اذهاننا ان ملا جلي زاده منكر لهذه العلامات او منكر لبعضها أو يأول ويفسر برأيه ولا سلك مسلك المفسرين حتى يفسر هذه الآية فيقول (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِي رَبُّكَ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلِ انتظروا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ)⁴⁹¹ هؤلاء الذين صرفوا واعرضوا وصدوا عن هذه الآية البينة فالى أي شيء يقبلون هل الملائكة يأتي لهم الرسالة او يشهدون على رسالتك او يأتي ذات الله المقدس حتى يرويه كما قال اليهود (أرنا الله جهرة)⁴⁹² بل اقتبسوا صناديد هذا الشرك من الجهل (أو يأتي بعض آيات ربك) مثلا كآيات وقوع القيامة تصوير ملجاء في سورة الاسراء والفرقان وأما اشراط الساعة كدخان ودابة الأرض وثلاثة خسوف واحد من المشرق والثاني من المغرب والأخرى من جزيرة العرب وظهور الدجال وطلوع الشمس من المغرب وخروج ياجوج ومأجوج ونزل عيسى ونار من عدن تخرج يسوق الناس الى أرض المحشر، على تقدير الصحة وعدم التأويل هذه النار نار انكليز من قبل ادخل الحرب الى ارض المحشر وفي النهاية اعطى للفرنسا الان تشعل هذه النار ممكن ان يكون قصدهم

⁴⁸⁷.سورة : الكهف، الآية : 94.

⁴⁸⁸ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 501-499/2 ينظر.

⁴⁸⁹.سورة: الأنبياء، الآية: 96.

⁴⁹⁰ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 617/2. ينظر.

⁴⁹¹.سورة الأنعام، الآية : 158.

⁴⁹².سورة : النساء، الآية : 153 .

للايمان بالقيامة ولا يؤمن بالقيامة حتى لم ير هذه الآيات ومن علامات القيامة حين يقترحون وملجئون للايمان لا تنفع الايمان لاي أحد منكم ومن أمثالكم اذا كنتم عبيدا في هذا الوقت قبل ظهور بعض من هذه الايات اذا كان كافرا ولكن ان كان المؤمن فاسقا لا يفده الصدقات وان كثر واتم اذا رايتم هذه الآيات تؤمنون لا فائدة لكم يظهر لنا لا حاجة الى منازعة بين المعتزلة والاشاعرة المعتزلة قالوا الايمان لم يفعل معه الصدقة لا يفيد والاشاعرة قالوا يفيد تفسير هذه الآية بهذا الشكل من مبتكراتي لها ولكن في حق سيد الالوسي و سيد رشيد لا اقدر على كتابته حتى نظرت الى تفسير ابي السعود عليهم الرحمة هو فسرهم هكذا مع بعض مخالفتنا له اما في نظم كتاب الجليل متحدين . من ينتظر وبعد نعلم ماذا يفعل الله ولمن العاقبة.⁴⁹³

3.2.5 نزول عيسى عند ملا جلي زاده وغيره:

أن جلي زاده رحمه الله ولا يصدق بنزول عيسى عليه السلام تصديقا تاما حين تقرأ تفسيره يبين لك أنه أي جلي زاده مخالفا لكثير من المذاهب الإسلامية مع أنه بعض الآيات والاحاديث يدل على نزول عيسى صراحة أو ضمنا حتى كاد ان يكون اجماعا عجبا فكيف ينكر هذا. نرى في تفسيره لقوله تعالى (وَإِنَّهُ لَعَلَّمٌ لِلشَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُون هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ)⁴⁹⁴ يفسر هذه الآية يقول (انه) عيسى عليه السلام (لعلم للساعة) يقول جلي زاده قال الزمخشري شرط من أشرطها تعلم به⁴⁹⁵ فيسمى بالشرط علما وكان رايه موافقا لجمال الدين الأفغاني ومحمد عبده وكان محمد عبده يقرر أن الآيات القرآنية لم تنص صراحة على نزول عيسى آخر الزمان.

ما ورد في الأحاديث قابل للتأويل، ولا يلزم الأخذ بظاهره الحسي. المقصود عنده عودة هدي عيسى وتعاليمه الصحيحة، لا نزوله بشخصه. يربط ذلك بسُنن الله في الإصلاح الاجتماعي والديني، لا بالحوارق.

قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمٌ لِلشَّاعَةِ﴾⁴⁹⁶

إن الآية لا تدل دلالة صريحة على نزول عيسى بذاته، وإنما يمكن حملها على أن تعاليمه تكون علامة على قرب الساعة، وأن الأحاديث الواردة في النزول ليست متواترة تواتراً يوجب العقيدة⁴⁹⁷.

و يرى جمال الدين الأفغاني⁴⁹⁸ أن مسألة نزول عيسى عليه السلام آخر الزمان لا ينبغي حملها على المعنى الحسي الحرفي، بل تميل عنده إلى التأويل الرمزي الإصلاحية، منسجماً مع منهجه العقلي في نقد الخرافة والدعوة إلى سنن الاجتماع والتاريخ.

وهو لا يثبت نزولاً جسدياً لعيسى من السماء على الصورة الشائعة.

⁴⁹³ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 1/ 679-680 ينظر.

⁴⁹⁴ سورة: الزخرف، الآية: 61.

⁴⁹⁵ الزمخشري، المهدي، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 261/4 ينظر.

⁴⁹⁶ سورة: الزخرف، الآية: 61.

⁴⁹⁷ محمد رشيد رضا، تفسير المنار (القاهرة: دار المنار، د.ت)، 320-316/3.

⁴⁹⁸ توفى 1314هـ.

و يعتبر أخبار أشراف الساعة - ومنها النزول - مما شاع في الأمة عبر الروايات غير القطعية. وهو يرى أن المقصود هو عودة روح الدين الحق، وغلبة القيم العيسوية: العدل، الرحمة، ومحاربة الفساد. ويربط الإصلاح بعمل البشر وسنن التاريخ لا بانتظار خوارق⁴⁹⁹.

ويقول القاضي عياض عليه الرحمة:

" ونزول عيسى المسيح وقتله الدجال: حق صحيح عند أهل السنة؛ لصحيح الآثار الواردة في ذلك؛ ولأنه لم يرد ما يبطله ويضعفه "

والقاضي عياض رحمه الله يفسر ويشرح ويحلل ان نزوله ليس مبانيا وضدا لخم خاتم النبين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بقوله وهو هذا

" ونزول عيسى المسيح وقتله الدجال حق صحيح عند أهل السنة؛ لصحيح الآثار الواردة في ذلك؛ ولأنه لم يرد ما يبطله ويضعفه، خلافاً لبعض المعتزلة والجهمية، ومن رأى رأيهم من إنكار ذلك، وزعمهم أن قول الله تعالى عن محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (خَاتَمُ النَّبِيِّينَ)، وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (لا نبي بعدى)، وإجماع المسلمين على ذلك، وعلى أن شريعة الإسلام باقية غير منسوخة إلى يوم القيامة - يرد هذه الأحاديث⁵⁰⁰

قال ابن عبد البر رحمه الله وَقَدْ ذَكَرْنَا الْآثَارَ الَّتِي أَشْرْنَا إِلَيْهَا هُنَا فِي التَّمْهِيدِ بِأَسَانِيدِهَا وَمُؤَمَّنَاتٍ وَذَكَرْنَا مِنْ أَخْبَارِ عَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - هُنَاكَ فِي رَفْعِهِ وَكَيْفَ كَانَ الْأَمْرُ فِي ذَلِكَ وَمَعْنَى تَوْقِيهِ وَاخْتِلَافِ الْعُلَمَاءِ فِيهِ وَقَتْلَهُ لِلدَّجَالِ بَابٍ لَدَى بَعْدِ نَزُولِهِ عِنْدَ الْبَيْضَاءِ بَدْمَشَقَ أَخْبَارًا حَسَنًا وَفِي هَذَا كِتَابَتُهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا

وَأَهْلُ السُّنَّةِ مُصَدِّقُونَ بِنُزُولِ عَيْسَى فِي الْآثَارِ النَّابِتَةِ بِذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَقْلِ الْأَخَادِ الْعُدُولِ

وَقَوْلُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبُهْلَانَ بْنِ مَرْيَمَ بَفَجِّ الرُّوحَاءِ حَاجَا أَوْ مَعْمَرَا أَوْ لَيْثِنِيهَا⁵⁰¹

وَمِنْهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْزِلُ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مَقْسِطًا فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ⁵⁰² وَتَكُونُ الدَّعْوَةُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ⁵⁰³

ويقول النووي في شرحه على صحيح مسلم وقوله صلى الله عليه وسلم (حكما) أى ينزل حاكما بهذه الشريعة لا ينزل نبيا برسالة مستقلة وشريعة ناسخة بل هو حاكم من حكام هذه الامة والمقسط العادل يقال أقسط يقسط اقساطا فهو مقسط اذا عدل والقسط بكسر القاف العدل وقسط يقسط قسطا يفتح القاف فهو قاسط اذا جار⁵⁰⁴

⁴⁹⁹ جمال الدين الافغانى. محمد عبدة الافغانى. رضا، العروة الوثقى (دار الهلال. دار الشرق، د.ت)، 170-174.

⁵⁰⁰ ابيحصى السبتي ابو الفضل، مُرْخُ صَحِيحِ مُسْلِمَ لِلْقَاضِي عِيَاذِ الْمُسْتَعْنَى لِكُلِّ الْمَعْلَمِ بِقَوَائِدِ مُسْلِمِ، 492/8 ينظر.

⁵⁰¹ مسلم بن حجاج النيسابوري، صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي (بيروت: دار إحياء التراث، د.ت)، 915/2.

⁵⁰² محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري، صحيح البخاري، ed. by تحقيق، عزالدين ضلي، عمار الطيار، ياسر حسن (بيروت: مؤسسة الرسالة ناشرون، 1436)، 107/3 ينظر.

⁵⁰³ أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم الثمري القرطبي، الاستدكار، تحقيق سالم محمد عطا، محمد علي معوض (بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت)، 334/8 ينظر.

⁵⁰⁴ النووي، صحيح مسلم بشرح النووي، 190/2 ينظر.

4.2.5 الدخان عند جلي زاده:

(فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ)⁵⁰⁵

(فارتقب) إنتظر حين (يوم يأتي السماء) من أعلاه (بدخان مبين) هذا الدخان هل هو مخيلا أو محققا؟ حقيقيا أو كناية، يفهم من ظاهر قوله تعالى (مبين) و قوله (يغشى الناس هذا عذاب اليم) امر حقيقي هذا الامر صدر من الغلا أو القحط، والهواء يغير امام عيني الجائع، كأنما دخانا غط الدنيا، حتى في نفسي رايت في أوائل حرب العظمى كنت صائما من رمضان في شهر التموز بعد الصلاة العصر بطيء عيني لم يفرق عيني من مسافة قريبة بين رجل و حاره، وبعض يجعلون كناية عن القحط، وبعض يقولون هذا الدخان عبارة عن الغبار تحت اقدام أفراس جيش المسلمين من فتح مكة ماذا أقول؟ ونقل جمع عن حضرة علي وعن بعض آخر يظهر قبل القيامة دخان ويملاً الدنيا الدخان يأخذ المؤمن كالزكمة واما وأما الكافر فخاله كالسكران يخرج الدخان من منخرينه وأذنيه ودره، هذه المقولات كثيرالحو يفرح بها المسلمون، حتى عن ذكر فرعون وآيات موسى يقولون المؤمن والكافر يشربون من اناء واحد للكافر شرب الدم وللمؤمن ماء صافي، لكن مع الأسف نحن نرى الافات والبلاء الساوية والشدة على المسلمين والكفار يتقنون أنفسهم بسهولة. حين يأتي مرض من طاعون و وباء يمسح مسلمين والأجانب يطرد ويعبد عنهم الآن وهم يقتلون مقروب الطاعون والوباء، الان اوجدوا غازا مخنقا يستطيعون ان يخنقوا بقنبلة يوم مدينة مثل مدينة كوي سنجاق ونحن ليس عندنا اسباب المدافعة، والعالم يرسلون الى الغرب حتى يشتري من الغرب كماما ليقمهم نعوذ بالله رأينا القحط والغلا والفقراء ماتوا جماعيا، ومأمور الفساق والفاجر ضربوا الطبل ورقصوا⁵⁰⁶

ويقول السفاريني في كتابه لوامع الانوار- من علامات الساعة وأشراطها العظمى ما أشار إليه بقوله: (وَإِنَّ مِنْهَا آيَةً الدُّخَانِ)

(وَإِنَّ مِنْهَا أَيْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ الَّتِي وَرَدَ النَّصُّ بِهَا وَإِنَّمَا حَقُّ نَيْجِبِ الْإِيمَانِ بِهِ قَالَ الْعُلَمَاءُ آيَةُ الدُّخَانِ تَأْيِيدٌ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، أَمَّا الْكِتَابُ فَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: [فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ] {الدخان: 10} قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَابْنُ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَالْحَسَنُ، وَرَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ دُخَانٌ قَبْلَ قِيَامِ السَّاعَةِ يَدْخُلُ فِي أَشْجَاعِ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافِقِينَ وَيَغْتَرِي الْمُؤْمِنُ كَهَيْئَةِ الرِّكَامِ وَتَكُونُ الْأَرْضُ كُلُّهَا كَيْبُتٍ أَوْ قَدْفٍ فِيهِ وَلَمْ يَأْتِ بَعْدُ وَهُوَ آتٍ. وَأَمَّا السُّنَّةُ فَأَخْرَجَ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ حَدِيثِهِ بْنِ أُسَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ «طَلَعَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَتَذَكَّرُ، فَقَالَ " مَا تَذَكَّرُونَ " قَالُوا السَّاعَةَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ " إِنَّمَا لَنْ نَقُومَ حَتَّى تَرَوْا قَبْلَهَا عَشْرَ آيَاتٍ " فَذَكَرَ مِنْهَا الدُّخَانَ .

وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَابْنُ مَاجَةَ، (وَأَنَّهُ يَمُكُّ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا)⁵⁰⁷.

ويقول الرازي رحمه الله في تفسير قوله تعالى (بدخان) فيه قولان:

⁵⁰⁵سورة: الدخان، الآية:10-11.

⁵⁰⁶ جلي زاده، تفسير الكردني من كلام الله، 3/513-514. ينظر.

⁵⁰⁷ السفاريني، لوامع الأنوار، 1402، 2/128-129. ينظر.

الأول: أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا على قومه بمكة لما كذبوه فقال: «اللهم اجعل سنينهم كسني يوسف» فارتفع المطر وأجدبت الأرض وأصابت قريشا شدة المجاعة حتى أكلوا العظام والكلاب والجيف، فكان الرجل لما به من الجوع يرى بينه وبين السماء كالدخان، وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما في بعض الروايات ومقاتل ومجاهد واختيار الفراء والزجاج وهو قول ابن مسعود رضي الله عنه وكان ينكر أن يكون الدخان إلا هذا الذي أصابهم من شدة الجوع كالظلمة في أبصارهم حتى كانوا كأنهم يرون دخانا، فالحاصل أن هذا الدخان هو الظلمة التي في أبصارهم من شدة الجوع، وذكر ابن قتيبة في تفسير الدخان بهذه الحالة وجهين الأول: أن في سنة القحط يعظم يبس الأرض بسبب انقطاع المطر ويرتفع الغبار الكثير ويظلم الهواء، وذلك يشبه الدخان ولهذا يقال لسنة المجاعة الغبراء الثاني: أن العرب يسمون الشر الغالب بالدخان فيقولون كان بيننا أمر ارتفع له دخان، والسبب فيه أن الإنسان إذا اشتد خوفه أو ضعفه أظلمت عيناه فيرى الدنيا كالمملوءة من الدخان.

والقول الثاني: في الدخان أنه

دخان يظهر في العالم وهو إحدى علامات القيامة، قالوا فإذا حصلت هذه الحالة حصل لأهل الإيمان منه حالة تشبه الزكام، وحصل لأهل الكفر حالة يصير لأجلها رأسه كراس الحنيد، وهذا القول هو المنقول عن علي بن أبي طالب عليه السلام وهو قول مشهور لابن عباس واحتج القائلون بهذا القول بوجوه الأول: أن قوله يوم تأتي السماء بدخان يقتضي وجود دخان تأتي به السماء وما ذكرتموه من الظلمة الحاصلة في العين بسبب شدة الجوع فذاك ليس بدخان أتت به السماء فكان حمل لفظ الآية على هذا الوجه عدولا عن الظاهر لا لدليل منفصل، وإنه لا يجوز الثاني: أنه وصف ذلك الدخان بكونه مبينا، والحالة التي ذكرتموها ليست كذلك لأنها عارضة تعرض لبعض الناس في أدمعتهم، ومثل هذا لا يوصف بكونها دخانا مبينا والثالث: أنه وصف ذلك الدخان بأنه يغشى الناس، وهذا إنما يصدق إذا وصل ذلك الدخان إليهم واتصل بهم والحال التي ذكرتموها لا توصف بأنها تغشى الناس إلا على سبيل المجاز وقد ذكرنا أن العدول من الحقيقة إلى المجاز لا يجوز إلا لدليل منفصل الرابع:

روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أول الآيات الدخان ونزل عيسى ابن مريم عليها السلام ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر، قال حذيفة يا رسول الله وما الدخان فتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال دخان يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوما وليلة، أما المؤمن فيصيبه كهيئة الزكمة، وأما الكافر فهو كالسكران يخرج من منخرينه وأذنيه وديره» رواه/ صاحب «الكشاف»⁵⁰⁸

3.5. اليوم الاخر وما يقع من البعث والحشر عليه عند ملا جلي زاده وغيره.

(وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ)⁵⁰⁹ خافوا الله في أموركم كلها. والحج نموذج من القيامة، خصوصا لمن في قلبه حزن وغم ويؤدون الشعائر مع أهل الكفر والضلال⁵¹⁰. وكان رحمه الله بعد ذكر الحج يشبه أحوال الحج بالقيامة لما في الحج اجتماع وفي كل مكان يأتون الى مكان خاص وهو بلد الحرام لأداء النسك كما في ميدان المحشر وهو مكان لإجتاع الناس إليه ليحاسبوه. والحشر في اللغة حشر: ح ش ر : الحشرةُ بفتح الحين واحدة الحشرات وهي صغار دواب الأرض و

⁵⁰⁸ الرازي، مفاتيح الغيب (التفسير الكبير)، 1420، 657-656/27. ينظر.

⁵⁰⁹ سورة: البقرة، الآية: 203.

⁵¹⁰ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 182/1. ينظر.

حَسَّرَ النَّاسَ جَمْعَهُمْ وَبَاهَ ضَرْبَ وَنَصْرَ وَمِنْهُ يَوْمُ الْحَشْرِ وَقَالَ عِكْرِمَةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى { وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ }⁵¹¹ وَحَشَرَهَا مَوْتَهَا وَ الْمَحْشَرُ بِكَسْرِ الشَّيْنِ مَوْضِعُ الْحَشْرِ وَ الْحَاشِرُ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ { لِي خَمْسَةٌ أَسْمَاءُ أَنَا مُحَمَّدٌ وَأَحْمَدُ وَ الْمَاحِي يَمْحُو اللَّهُ فِي الْكُفْرِ وَ الْحَاشِرُ أَحْشَرَ النَّاسِ عَلَى قَدَمِي وَ الْعَاقِبُ }⁵¹²⁻⁵¹³

1.3.5 الحوض عند ملا جلي زاده وغيره:

إِنَّمَا أُعْطِينَاكَ الْكُوْثَرَ يَقُولُ الرَّمَحْشَرِيُّ اللَّهُ الْكُوْثَرُ عَلَى وَزْنِ فَوْعَلٍ يَعْنِي بَزِيَادَةِ الْوَاوِ مِنَ الْكَثْرَةِ وَهُوَ الْخِتَارُ لَدَى هَذَا التَّفْسِيرِ، الْكُوْثَرُ بِمَعْنَى الْخَيْرِ الْكَثِيرِ خَيْرِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ، وَ فِي الْحَقِيقَةِ كُلِّ الْمَعَانِي الَّتِي ذَكَرَهَا تَنْطَوِي دَاخِلَ الْخَيْرِ دُنْيَا أَوْ دُنْيَوِيَا، فَلَيْكُنْ كَلَا الْمَعْنِيَيْنِ لِأَنَّهُ لَيْسَ مَانِعُ الْجَمْعِ حَتَّى عَرَضُوا لِابْنِ عَبَّاسٍ اللَّهُ تَفْسِيرُهُ بِالْخَيْرِ الْكَثِيرِ، فَقَالَ فِي الْجَوَابِ سَعِيدُ ابْنِ جَبْرِ اللَّهُ حِينَ عَرَضُوا لَهُ بِأَنِّ أَنْاسَا يَفْسِرُونَهُ بِنَهْرٍ فِي الْجَنَّةِ، فَقَالَ هُوَ يَدْخُلُ الْخَيْرِ الْكَثِيرِ، وَأَمَّا الْمَعْتَزَلَةُ فَلَا أَصْدَقَ أَنْ يَنْكُرُوا الْحَوْضَ الْكُوْثَرَ بِنَهْرِ الْكُوْثَرِ وَيُمْكِنُ أَنْ يَنْكُرَ الْبَعْضُ بَعْضَ الْمُبَالَغَاتِ مِنَ النِّقَالِ، فَالَّذِي يَتِمُّ الصَّحَّةُ وَ الْعَاقِبَةُ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَعَادِي الطَّيِّبِ، وَالَّذِي يَرِيدُ الدِّينَ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَعَادِي الْعُلَمَاءَ، فِي الْحَقِيقَةِ إِنْ فَسَأَ مِنْهُمْ كَثِيرًا الْخَيْرِ لِلدِّينِ وَ الْمَلَاذِ لِغَيْرِهِمْ، وَأَمَّا الْقِسْمُ الْأَعْظَمُ مِنْهُمْ مِنْ أَهْلِ الشَّرِّ أَسَاسُ نَشْرِ الْفِتْنَةِ فِيمَا بَيْنَهُمْ بَاعَثَ التَّفْرِقَةَ وَ انْعِدَامَ الْقُوَّةَ وَ الشَّرُّورَ الْكَثِيرَةَ وَ قَسَمَ مِنْهُمْ فَسَرُوهُ بِالْبَيْتِ وَإِنْ كَانَ الْقَصْدُ مِثْلَ قَصْدِ كَاكَ أَحْمَدَ، أَيْ وَاللَّهِ إِنْ شَدَّتْ الْإِطْلَاعُ عَلَى الْمَعَانِي الْكَثِيرَةِ لِلْكُوْثَرِ فَانْظُرْ تَفْسِيرَ رُوحِ الْمَعَانِي لَكُنِّي شَاهِدَتْ شَيْئًا مِنْ كِتَابِ (قَانُونِ الزَّوْجِ) لِإِلْيَاسِ الْغَضْبَانِ ص ١٩٤ فَأَخَذْتَنِي الدَّهْشَةُ وَ الْحَيْرَةُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، فَتَبَادَرَتْ إِلَى ذَهْنِي مَبَاشَرَةٌ إِلَى هَذِهِ السُّورَةِ مِنْ إِعْجَازِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَ عَدِمَ إِطْلَاعُ الْعُلَمَاءِ مِنْ نَوْعِ هَذِهِ الْمُنْقُولَاتِ الْغَرِيبَةِ، فَالْحُكْمَاءُ يَهْوُونَ عَنِ الْمَقَارَنَةِ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ حَالَةَ السُّكْرِ قَاتِلَيْنِ إِنْ الْأَوْلَادِ فِي السُّكْرِ الْعَلُوقُ يَكُونُ مَعْتَوَاهَا مَصْرُوعًا بِلَا وَجْهِ حَتَّى إِنْ الْفِيلَسُوفِ (دِيوجِينُوسِ) وَ لَدَا مَعْتَوَاهَا، فَقَالَ أَيْهَا الشَّابُّ هَلْ كَانَ وَالدُّكُ سَكْرَانَا حِينَ تَعَلَّقْتَ بِبَطْنِ أُمِّكَ وَ قَلَّ عَنْ (الْيَنْوُلُوجِيَايِ) الْيُونَانِيِّينَ بِأَنَّ الْمَشْتَرَى مِنْ بَخَارِ الْكُوْثَرِ وَهُوَ شَرَابُ الْآلِهَةِ يَقَعُ فِي الْهَيْجَانِ وَ الْحَرَكَةِ، فَيَجْتَمِعُ مَعَ زَوْجَتِهِ (يُونُونِ) (مَلِكَةُ الْآلِهَةِ) فِي حَالِ السُّكْرِ، فَتَحْمَلُ وَ تَلِدُ وَ لَدَا مَمْسُوحًا، فَتَطْرُدُهُ حَقًّا أَهْتَزُّ قَلْبِي بِأَنَّ يَكُونُ الْكُوْثَرُ شَرَابَ الْآلِهَةِ، فَقُلْتُ نَعَمْ إِنْ جَنَابَ الْحَقِّ يَقُولُ (إِنَّا أُعْطِينَاكَ الْكُوْثَرَ)⁵¹⁴ وَ فُسِّرَهُ صَاحِبُ الرِّسَالَةِ بِنَهْرِ أَوْ حَوْضٍ مِنْ جَنَّةِ اللَّهِ تَعَالَى لَا جَنَّةَ شَرَابِ الْآلِهَةِ، وَكَأَنَّهُ يَقُولُ كَرَمَتِكَ بَمَاءٍ وَأَنْتَ بِدَوْرِكَ تَكْرُمُ وَ جَدَّ بِهِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَ الْفُقَرَاءِ وَ الْمَسَاكِينِ وَ الْإِيْتَامِ وَ الضَّعْفَاءِ وَ أَهْلِ الْبَلَاءِ فَالَّذِي لَهُ إِطْلَاعٌ عَلَى هَذِهِ الْقِصَّةِ الْيُونَانِيَّةِ يَدْخُلُ فِي ذَهْنِهِ كَثِيرًا بِأَنَّهَا أَكْثَرُ تَقْرَبًا مِنْ أَسْبَابِ النُّزُولِ حَقًّا إِنْ الْإِنْسَانُ مِمَّا كَانَ مُطَّلِعًا أَكْثَرَ مِنْ أَسَاطِيرِ الْيُونَانِيَّةِ وَ الْإِيرَانِيَّةِ وَ الْمَصْرِيِّينَ وَ سَائِرِ الْأَقْوَامِ الْقَدِيمَةِ وَ دَقَائِقِ الْقُرْآنِ يَعْلَمُ الصَّوَابَ أَكْثَرَ بَعْدَ هَذِهِ الْمَعْرُوضَاتِ وَ أَظُنُّ أَنْ لَا يَبْقَى مَحَلٌّ خِلَافَ فِي مَعْنَى الْكُوْثَرِ.

⁵¹¹سورة: التكوير، الآية: 5.

⁵¹²الترمذي، سنن الترمذي، "1430_2009، 432/4. ينظر: العسقلاني، فتح الباري، 1379، 556/6؛ النووي، صحيح مسلم بشرح النووي، 1828/4.

⁵¹³الرازي، مختار الصحاح، 167.

⁵¹⁴سورة: الكوثر، الآية: 1.

فَصَلِّ لِزَيْتِكَ وَحَدِّهِ لَا شَرِيكَ لَهُ خَالِصًا مُخْلِصًا بِلَا وَجْهِ وَرِيَاءٍ صَلَاةً مُطْلَقَةً أَوْ صَلَاةً عِيدِ الْأَضْحَى ، وَمَعَ الْأَسْفِ مِنْذُ ثَلَاثَةِ أَعْوَامٍ أَنَا مُحْرَمٌ مِنَ الْعِيدِ حَيْثُ ابْتَلَيْتَ بِالْمَرَضِ فَلَا أَتَمَكَّنُ الْخُرُوجَ إِلَى صَلَاةِ الْعِيدِ فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ فَلَيْسَ الْكُوْثُرُ لِلْإِلَهِ ، وَهُوَ شَرَابٌ طَيِّبٌ الْعَبِيرُ كَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ أَحْسَنْتَ إِلَيْكَ فَأَحْسِنِ أَنْتَ بِحَقِّ الْعِبَادِ (وَآخِرُ) ⁵¹⁵

2.3.5. الجنة تعريفها ومكانها ودرجاتها عند ملا جلي زاده.

(وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ يَوْمَئِذٍ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ ⁵¹⁶) ان جهم يجمع فيها الغاوين واتباع الشيطان واتباع الشهوات واتباع الميل والفاستدين كلهم يجمعون في جهم يوم القيامة ولها سبعة أبواب ،

الباب الأول: باب الشرك ،

والثاني: باب الغني عن الرسالة ،

والثالث: باب التفرقة بين الرسل عليهم السلام ،

والرابع: باب الغرور بأصلهم ،

والخامس: باب الدنائة ، أي الرذيلة وعدم الكرامة ،

والسادس باب الشهوات ،

والسابع: باب الامل أي الحرص على الدنيا وطول الامل ،

لكل باب جهم حصه . لا تنخدع بأصلك ونسبك ولا تحرم نفسك من اتباع الرسل بسبب تفرقة قومك لا تكن متكبرا حتى لا تسجد لله والتكبر سبب يصير صاحبه جاحدا لأن يسجد لربه ولا تبخل لا تظهر في وجهك بخل ولا خسيس ولا تتبع نساء كاسيات عاريات سيدات راقصات فاعلات ⁵¹⁷

(كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ إِيْمًا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ) ⁵¹⁸

فله الويل واللعن وهيناً لموته (لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ)

يرمى في الحطمة فشأنها أن يتكسر المرمي فيها ويتقطع إرباً إرباً مثل المغزل المكسر القديم للعجائز ، وكما تطلق الحطمة على الإنسان الأكل الذي يأكل كثيراً ، فيتحطم الأكل داخل معدته كحال جهم حين يقال لها هل امتلأت وتقول هل ن مزيد ، فالذي يقع تحت معدته يحطمه ويقطعه ويمضمه بسرعة يتحول

⁵¹⁵ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 4/651-652.

⁵¹⁶ سورة: الحجر، الآية: 43-44.

⁵¹⁷ الملا الكبير، تفسير الكردي من كلام الله، 3/341-342 .

⁵¹⁸ سورة: الحمزة، الآية: 4-9.

سأ إلى اللحم والشحم ويرمي قسماً آخر. فمن يحتقر عباد الله تعالى ويكسرهم ويطعن فيهم، فجناب الحق بكسره وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَصَلَةُ فلا يدركها العقل فهي نَارُ الله المُوقَدَةُ (تلك النار التي أوقدت بغضب الله تعالى فلا يُعلم ما هي فلا نراها إن شاء الله في القيامة بحوله تعالى ولا نسمع صوتها المرعب المهيب وهي التي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ فتستولي على القلوب القاسية بلا عاطفة لأنهم لم يرحموا أحداً وهم على هذه الثروات الكثيرة هم عبس الوجوه بخلاء، فلا يجودون بمالهم على أحدر إنها تلك النار عَلِيمٌ مُؤَصَّدَةٌ مختومة على رؤوسهم فلا تخرج شرارتها يقيد خارجاً، فهم يمتكون في هذه النار في عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ يقيدون بالعمد كما . أحد بالفلق والأخشاب العريضة المتقبة وتجعل رجلها ويدها في تلك الثقب مما يمنعهم من الحركة والجلوس وأن هذه القيود مصنوعة من الحديد، فيعذب بها المجرمون في جهنم وتلك الأحدة لا تذوب في نار جهنم، فالذي يتسم بطول الأمل فهو لا يعي على نفسه إلى أن تصفى رجلاه وترمى إلى قعر القبر إن حصل على ذلك وقد لا يحصل، لكن الغني البخيل معذب في الدنيا والقيامة فالذي يستهزئ بالخلق لا شك أنه محقر محان وينبغي أن لا ينظر إلى أي موجود بعين الحقارة إن كان صغيراً أو كبيراً، فلولا رجال القافلة والحمر المعدة لحمل الأثقال لما حصل الناس على النار للدفء أو الطبخ، فيرتجف أحدهم بلا أكل وطعام، وحكي أنهم قالوا إن عصفور بنى عشه بقرب عش اللقلق، وفي يوم قام اللقلق بالتباهي قائلاً لولاي لأكلت الحية صغارك فأجابه العصفور ولولاي لهاجم على فراخك صغار النمل وجعلتها مجردة عن الريش وماتت وهي حمراء ملطحة بالدماء، فالقصد هنا التضامن بين المخلوقات كما أن العصفور بحاجة إلى اللقلق كي يحمي فراخه من الحية كذلك اللقلق بحاجة إلى العصفور ليقوم بحماية فراخ اللقلق من النمل⁵¹⁹.

ويقول جلي زاده رحمه الله في تفسير هذه الآية (تَضَلَّى نَارًا حَامِيَةً تُسْقَى مِنْ عَيْنِ آيَةٍ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيحٍ لَا يُبْسَمُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ)⁵²⁰

(تضلى ناراً) النار الكبرى (حامية) كثيرة الحرارة هذا مقامهم وأما شرايهم (تسقى من عين دانية) في غاية الحرارة كما كانوا يحمون رؤوسهم بانية الشراب فلا يبالون بشيء، أما طعامهم (ليس لهم طعام الا من ضريح) سيء جداً غير طيب فهو مثل الشوك التي تأكلها الابل (لا يبسم ولا يغني من جوع) فالذي يأكله لا يبسم ولا يشبع فجوعه دائم وهذا الطعام هو الزقوم والغسلين وطينة الخبال، ويحتمل أن يختلف الطعام . إلى أخرى فأى نوع منه حصر نظراً بقوم حسب درجاتهم في المعاصي.

وفي الحقيقة كل من الضريح والغسلين والزقوم ليس طعاماً، يعني إذا كان لهم طعام فهذه الأشياء وهي ليست بطعام فينتج أنه لا طعام لهم، وكان مقام دنياهم عزّ وخنج وجلال وأكلهم وشرايهم في غاية اللذة فتعكس حالهم يوم القيامة فيندللون وتسيء أحوالهم وعيشهم هذه حال الوجوه المسودة⁵²¹

وجلي زاده رحمه الله مؤمن بوجود جهنم يقول في تفسير هذه الآيات (إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ)

522

هذه العلوم والمعارف والصور الحسية والمعنوية التي تربط الإنسان كيف تثبت ومن أين تكتب وفي كل أن أتاه فكر تحضر له الملائكة، فالإنسان هو كاتب نفسه فليكن هؤلاء أيضاً والنتيجة (إن الأبرار لفي نعيم) وإن الفجار له عيون فالعاقبة جزاء الخير خير وجزاء الشر شر، فأتم لو كنتم أهل إيمان وإحسان،

⁵¹⁹ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 4/628-629 .

⁵²⁰ سورة: العاشية، الآية: 4-7.

⁵²¹ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 4/466-465 .

⁵²² سورة: الانظار، الآية: 13-16.

فمستقر كم الجنة ولو كنتم سيئين فهوكم الجحيم فالمسلم حامل الخطايا وإن نجا ليعلم إن لذائذ الدنيا وشهواتها كلها لا تعادل الم ساعة في جهنم، و المعنى : (هذه نصيحة نصحوني بها وأنا ناصحك بها في سبيل الله أن لا تلبس لباس الخداع و الرياء، وما الدنيا إلا ساعة تمر عليك فأياك ان تضع بعمر آخرتك الأبدية). يصلونها الفجار يصلون جهنم ، فيحرقون ويُشووون يومَ التَّين حيث لا يؤمنون به وماهم أرباب النار عنها عن جهنم بغايين طرفة عين لا يُخفون عنها ، فلا يرفع عنهم العذاب أي لا يرفع مدة عذاب من الذين عذابهم مؤقت ولا من الذين عذابهم مؤبد⁵²³

ويقول في تفسير هذه الآيات (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ وَمَا أَذْرَاكَ مَا سِجِّينُ كِتَابٌ مَرْقُومٌ وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ)⁵²⁴
(إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ) يعم الكافر والمسلم والفاسق والفاجر والمطفف وسائر المجرمين.

(لفي سِجِّين) ما هو (وَمَا أَذْرَاكَ مَا سِجِّينُ كِتَابٌ مَرْقُومٌ) يظهر إنه كتاب شامل لجميع أعمال الفسق، وبالمعنى العام يضع كتابا مشتملا على عدد من الكتب وهذا الكتاب كتب عليه ووضع عليه علامة فلاية تدلُّ هنا على أن السجين كتابه ، وأما السجين بمعنى الموضع من تحت الأرضين، أو جب في جهنم ليس مراداً هنا.

(ويل يومئذ) ذلك اليوم يوم قيام القيامة (لِلْمُكَذِّبِينَ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ)

ويل قال السلف هو واد في جهنم لكن كما يقول الأصمعي إنه منقول، ففي المعنى اللغوي ليس المعنى لغوياً، وفي الواقع إن هذه الكلمة جرت على لسان العرب قبل الرسالة، ولم يسيروا بهذا الوادي وليس لهم علم بهذا الوادي لكنهم عرفوا جهنم⁵²⁵

ويقول في تفسير (وَأَمَّا مَنْ حَقَّتْ مَوَازِينُهُ) كانت خفيفة ساقطة باطلة مثل الصوف المندوف (فأمه) مأواه (هاوية) نار جهنم وكأنها أمه يدخل حضانها أو القصد أن أمه لكثرة حزنها وبكائها عليه سقطت هذا جيد، ونقل عن قتادة لدى صاحب الكشاف كما يقول السيد الله قصد ذلك بتحسين هذا القول (وَمَا أَذْرَاكَ مَا هِيَةٌ) إن كان الضمير راجعاً للهاوية وكان التفسير بـ نَارُ حَامِيَّةِ الْحَارَةِ هذا يؤيد بأن المراد بـ (نار حامية)⁵²⁶ نار جهنم نعوذ بالله من نار الدنيا والآخرة ويقيناً من نار الحرب الحاضرة ومن القارعة ومن صاعقة الزلزلة الإلهية من هذه النار بأن تنظفي على عجل لأنها خرجت عن تحمل البشر⁵²⁷.

وأيضاً يقول في تفسير (عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ)⁵²⁸ أغلقت عليهم أبواب جهنم وأما الذين لهم إيمان جيد وعملوا عملاً صالحاً مع عباد الله تعالى فهو يعلم جزائهم، وجزائهم مبارك لا يأتي للتقرير لذلك لم يذكره الله تعالى كما جاء في علم البلاغة (حذف المفعول يفيد التعميم)، وأما أهل الشؤم وعدمي الخير فأدخلوا الضيق

⁵²³ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 401/4 .

⁵²⁴ سورة: المطففين، الآية: 7-11.

⁵²⁵ الملا الكبير، تفسير الكردي من كلام الله، 406.

⁵²⁶ سورة: القارعة، الآية: 8-11.

⁵²⁷ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 601-600/4 .

⁵²⁸ سورة: البلد، الآية: 20.

والمشقة على الفقراء والضعفاء فأعلقتوا على أنفسهم أبواب الخير لأجل الفقراء فيؤثرون على أنفسهم فجزأؤهم إن الله تعالى يعلق عليهم أبواب جهنم، نعوذ بالله فالسعيد هو الذي يكون مفتاح الخيرات والشقي الذي هو مفتاح الشرور اللهم افتح لنا أبواب خيرك بجودك وإحسانك وبرك⁵²⁹.

3.3.5. الجنة والنار عند الفرق الإسلامية:

يقول التفازاني من علماء الأشعرية في حق الجنة والنار جمهور المسلمين على أن الجنة والنار مخلوقتان الآن خلافا لأبي هاشم والقاضي عبد الجبار ومن يجري مجراها من المعتزلة حيث زعموا أنها إنما يخلقان يوم الجزاء لنا وجمان

الأول قصة آدم وحواء وإسكانها الجنة ثم إخراجها عنها بأكل الشجرة وكونها يخصفان عليهما من ورق الجنة على ما نطق به الكتاب والسنة وانعقد عليه الإجماع قبل ظهور المخالفين وحملها على بستان من بساتين الدنيا يجري مجرى التلاعب بالدين والمراغمة لإجماع المسلمين ثم لا قائل بخلق الجنة دون النار فثبوتها ثبوتها

الثاني الآيات الصريحة في ذلك كقوله تعالى { ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى⁵³⁰ وكقوله في حق الجنة {أعدت للمتقين⁵³¹ {أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله⁵³² {وأزلفت الجنة للمتقين⁵³³ وفي حق النار {أعدت للكافرين⁵³⁴ الح⁵³⁵ من جملة ما عليه أهل الحديث والسنة يقرون أن الجنة والنار مخلوقتان. والقول بأن الجنة والنار مخلوقتان تفنيان تفرد به الجهمية،⁵³⁶

ذهبوا أهل السنة (الأشعرية والماتريدية والحنابلة) الى أن الجنة والنار مخلوقتان الآن. لا تفنيان ولا تبيدان. والكافر مخلد في النار والمؤمن مخلد في الجنة والعصاة من المسلمين لا يخلدون في النار⁵³⁷.

وذهب الخوارج الى أن الجنة والنار مخلوقتان. مرتكب الكبيرة كافر وخالد في النار أبداً⁵³⁸.

وذهبت المعتزلة الى أن الجنة والنار موجودتان، لكن بعضهم قال: تُخلقان يوم القيامة. لا تفنيان.

مرتكب الكبيرة خالد في النار إن مات بلا توبة⁵³⁹.

⁵²⁹ جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 4/496-497..

⁵³⁰سورة: النجم، الآية: 13-14-15.

⁵³¹سورة: آل عمران، الآية: 133.

⁵³²سورة: الحديد، الآية: 21.

⁵³³سورة: الشعراء، الآية: 91.

⁵³⁴سورة: آل عمران، الآية: 131.

⁵³⁵ التفازاني، شرح المقاصد، 2011، 2/218.

⁵³⁶الأشعري، مقالات الإسلاميين، 1426، 279-296.

⁵³⁷ محمد بن محمد بن محمود السمرقندي، شرح الفقه الأكبر، تحقيق عبدالله بن ابراهيم الانصاري (قطر: شؤون الدينية، د.ت) 74-75؛ عبيد الله بن محمد المعروف ابن بطه، الإبانة الكبرى، ed. by مجموعة من العلماء (الرياض: دار الازية، د.ت)، 356؛ محمد بن علاء الدين أبي العز، شرح العقيدة الطحاوية ed. by تحقيق: شعيب الأرنؤوط. عبد الله بن الحسن التركي (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1417-1997)، 428-430.

⁵³⁸ ابن حزم، الفصل في الملل والأهواء والنحل، 4/138-141.

وذهبت الشيعة الإمامية (الأثنا عشرية) الى أن الجنة والنار مخلوقتان الآن. أديتان لا ترولان.

العصاة قد يدخلون النار ثم يُشفع لهم⁵⁴⁰.

وذهبت الجهمية الى أن قال حمم بن صفوان: الجنة والنار تفتيان. وهو قول شاذ مخالف للإجماع.

4.3.5 رؤية الله عند ملا جلي زاده وغيره:

يقول ملا محمد جلي زاده في تفسير قوله سبحانه وتعالى: {كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ} ⁵⁴¹، هذا القلب القاسي الاسود يوم القيامة هم تحت حجاب المذلة والحقارة، فلا ينظر الله إليهم نظر الكرامة، لأنهم ما تبق في قلوبهم معرفة الله تعالى، والام ينظر الله تعالى إليهم. لكن الله تعالى يرى ولا يُرى الى يوم القيامة وبعد ذلك يرى في الجنة ان شاء الله.

سنتحدث ان شاء الله عن ذلك حين نقل الكلام الرمخشري والرازي رحمهما الله نعم الفريقان متفقان على ان الله لا يرى كروية الحيوانات بعضهم لبعض، فلا يرى بهذا الشكل ⁵⁴². ويقول في تفسير قوله تعالى (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ) ⁵⁴³ جزء الجميل الحسن المحبوب كمثل إحسانهم هذا درجات لهم بقدر احسانهم مربوط برهم مقابل بحسنهم يوجد بعض الروايات يعبر عن رؤية الله وانا لا ادري بعد رؤية الله ⁵⁴⁴

وذهب الاشاعرة الى جواز الرؤية لله بشرط أن يكون لائقا به ويقول التفتازاني ورؤية الله تعالى) بمعنى الانكشاف التام بالبصر، وهو معنى ادراك الشيء كما هو بحاسة البصر. وذلك أنا اذا نظرنا الى البدر، ثم غمضنا العين، فلا خفاء في أنه وان كان منكشفا لدينا في الحالين، لكن انكشافه حال النظر إليه أتم وأكمل، ولنا بالنسبة إليه حينئذ حالة مخصوصة هي المساءة بالرؤية (جائزة في العقل) بمعنى أن العقل اذا خلى ونفسه لم يحكم بامتناع رؤيته، ما لم يقم له برهان على ذلك، مع ان الأصل عدمه. وهذا القدر ضروري ومن ادعى الامتناع فعليه البيان ⁵⁴⁵.

ويفسر البيضاوي وُجُوهٌ يُؤَمِّدُ نَاصِرَةً بَهيّة متهللة.

إلى رَبِّهَا نَاطِرَةً تراه مستغرقة في مطالعة جماله بحيث تغفل عما سواه ولذلك قدم المفعول، وليس هذا في كل الأحوال حتى ينافيه نظرها إلى غيره ⁵⁴⁶.

⁵³⁹ القاضي، المغني في ابواب التوحيد والعدل، 241-245/7؛ القاضي، شرح الأصول الخمسة، 772-774.

⁵⁴⁰ المظفر، عقائد الإمامية، 112؛ المجلسي، بحار الانوار، 119-121/8.

⁵⁴¹ سورة: المطففين، الآية: ١٥.

⁵⁴² جلي زاده، تفسير الكردي من كلام الله، 4 / 408.

⁵⁴³ سورة: يونس، الآية: ٢٦.

⁵⁴⁴ الملا الكبير تفسير الكردي من كلام الله، 2 / 133-134.

⁵⁴⁵ التفتازاني، شرح العقائد على العقائد النسفية، 51-52.

⁵⁴⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل، 267/5.

وزهد المعتزلة الى الامتناع الرؤية كما ينقل الماتريدي عن ابي الحسن الاشعري في كتابه تاويلات اهل السنة والمنقول هو يقول أبو الحسن الأشعري: " أجمعت المعتزلة على أن الله سبحانه وتعالى لا يرى بالأبصار، واختلفت: هل يرى بالقلوب؛ فقال أبو الهذيل وأكثر المعتزلة: نرى الله بقلوبنا بمعنى أنا نعلمه بقلوبنا، وأكر هشام الفوطي وعباد بن سليمان هذا وذلك ".⁵⁴⁷

إن القول برؤية الله عند المعتزلة ينطوي على إلحاق الجسمية به سبحانه؛ إذ يجري عليه عند ذلك ما يجري على المراتب الجسمية، والجسمية تتنافى مع التوحيد. وقد لجأ المعتزلة لإنكار رؤية الله إلى تأويل الآيات التي تثبت هذه الرؤية، كقوله تعالى: (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ)⁵⁴⁷.

كما طعنوا في صحة الأحاديث التي تثبت هذه الرؤية؛ كقوله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: " إنكم سترون ربكم عيانًا كما ترون القمر لا تضامون في رؤيته " رواه البخاري ومسلم.⁵⁴⁸

ويقول ملا علي القاري من الماتريدي في شرح حديث الرؤية عن جرير بن عبد الله - رضي الله عنه - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " إِيَّاكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ عِيَانًا " . وفي رواية قال: «كُنَّا جُلُوسًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَتَنَزَّلَ إِلَى الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ فَقَالَ: " إِيَّاكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تَضَامُونَ فِي رُؤْيِيهِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا " ثُمَّ قَرَأَ: (وَسَيَحِ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ)⁵⁴⁹

(عن جرير بن عبد الله) أي البجلي قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِيَّاكُمْ) أَي أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ (سَتَرُونَ رَبَّكُمْ) أَي سَتُبْصِرُونَهُ فَقَوْلُهُ: (عِيَانًا) بِالْكَسْرِ مَضْرُوبٌ مُؤَكَّدٌ أَوْ حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ إِمَّا مِنَ الْفَاعِلِ أَوْ الْمَفْعُولِ، أَي مُعَابِينِ - يَكْسِرُ الْيَاءَ، أَوْ مُعَابِيَةً - يَفْتَحُ الْيَاءَ، وَالْمُعَابِيَةُ رَفْعُ الْحِجَابِ بَيْنَ الرَّائِي وَالْمَرْيِيِّ، فَفِي الْقَامُوسِ: لَقِيَهُ عِيَانًا أَي مُعَابِيَةً لَمْ يَشْكُ فِي رُؤْيِيهِ إِثَابَهُ. وَقَالَ الصَّيْبِيُّ - رَحِمَهُ اللهُ -: عِيَانًا أَي جَهَارًا، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْعَيْنِ الْمُخْشُوسَةِ بِالْعَيْنِ الظَّاهِرَةِ، وَقَالَ التَّوَوِيُّ - رَحِمَهُ اللهُ -: اَعْلَمُ أَنَّ مَذْهَبَ أَهْلِ السُّنَّةِ قَاطِبَةً أَنَّ رُؤْيِيَةَ اللهِ تَعَالَى مُمَكِّنَةٌ غَيْرُ مُسْتَحِيلَةٍ عَقْلًا، وَأَجْمَعُوا أَيْضًا عَلَى وُفُوعِهَا فِي الْآخِرَةِ أَي نَقْلًا وَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَرَوْنَ اللهُ تَعَالَى دُونَ الْكَافِرِينَ، وَرَعَمَتْ طَوَائِفٌ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ الْمُعْتَزَلَةِ وَالْحَوَارِجِ وَبَعْضِ الْمُرْجِيَّةِ أَنَّ اللهُ تَعَالَى لَا يَرَاهُ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ، وَأَنَّ رُؤْيِيَةَ مُسْتَحِيلَةً عَقْلًا، وَهَذَا الَّذِي قَالُوهُ خَطَأً صَرِيحٌ وَجَهْلٌ قَبِيحٌ، وَقَدْ تَطَاهَرَتْ أَدِلَّةُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَإِجْمَاعِ الصَّحَابَةِ، فَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ سَلَفِ الْأُمَّةِ عَلَى إِنْثَابِ رُؤْيِيَةِ اللهِ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَرَوَاهَا خَمْسَ عَشْرِينَ صَحَابِيًّا - رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُمْ - عَنْ رَسُولِ اللهِ - صَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَأَيَّاتِ الْقُرْآنِ فِيهَا مَشْهُورَةٌ، وَاعْتِرَاضَاتُ الْمُتَبَدِّعَةِ عَلَيْهَا لَهَا أَجُوبَةٌ مُسْطُورَةٌ فِي كُتُبِ الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ. وَأَمَّا رُؤْيِيَةُ اللهِ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا، وَلَكِنَّ الْجُمْهُورَ مِنَ السَّلَفِ وَالْخَلْفِ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ وَعَبَائِهِمْ مِنْ أَنَّهَا تَقَعُ فِي الدُّنْيَا.

وَحَكَى الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ الْقَشِيرِيُّ - رَحِمَهُ اللهُ - تَعَالَى فِي رِسَالَتِهِ الْمَعْرُوفَةِ، عَنِ الْإِمَامِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ فُورَكٍ أَنَّهُ حَكَى فِيهَا قَوْلَيْنِ لِلْإِمَامِ أَبِي الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيِّ - رَحِمَهُ اللهُ - أَحَدُهُمَا: وَفُوعُهَا، وَالثَّانِي: لَا تَقَعُ، ثُمَّ مَذْهَبُ أَهْلِ الْحَقِّ أَنَّ الرُّؤْيِيَةَ قُوَّةٌ يَجْعَلُهَا اللهُ تَعَالَى فِي خَلْقِهِ، وَلَا يُشْتَرَطُ فِيهَا الْأَشِعَّةُ وَلَا مُقَابَلَةُ الْمَرْيِيِّ وَلَا غَيْرَ

⁵⁴⁷سورة: القيامة، الآية: 23.

⁵⁴⁸ الماتريدي، تاويلات اهل السنة تفسير الماتريدي، 137/1.

⁵⁴⁹ سورة: ق، الآية: 39.

ذَلِكَ، وَلَكِنْ جَزَتْ الْعَادَةُ فِي رُؤْيَا بَعْضِنَا بَعْضًا يُوجِدُ ذَلِكَ عَلَى وَجْهِ الْإِتِّفَاقِ، لَا عَلَى سَبِيلِ الْإِشْتِرَاطِ، وَقَدْ قَرَّرَ أَيْمُنُنَا الْمُتَكَلِّمُونَ ذَلِكَ بِالْأَدْلَاءِ الْجَلِيَّةِ، وَلَا يَلْزَمُ مِنْ رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى إِثْبَاتُ جَهَنَّمَ لَهُ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ، بَلْ يَرَاهُ الْمُؤْمِنُونَ لَا فِي جَهَنَّمَ كَمَا يَعْلَمُونَهُ لَا فِي جَهَنَّمَ. قُلْتُ: كَمَا يَرَانَا هُوَ لَا فِي جَهَنَّمَ وَلَا مُقَابَلَةً وَلَا غَيْرَ ذَلِكَ⁵⁵⁰،

ورؤية الله عند الشيعة فقد ذهبوا الشيعة الى نفي الرؤية كما يقول العملي من الشيعة في كتابه الانتصار لقد ذهب الشيعة الإمامية بحكم مجاراتهم للمعتزلة إلى نفي الرؤية وجاءت روايات عديدة ذكرها ابن بابويه في كتابه التوحيد وجمع أكثرها صاحب البحار تنفي ما جاءت به النصوص من رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة فنفهم لرؤية المؤمنين لربهم في الآخرة خروج عن مقتضى النصوص الشرعية، وهو أيضا خروج عن مذهب أهل البيت، وقد اعترفت بعض رواياتهم بذلك، فقد روى ابن بابويه التميمي عن أبي بصير، عن أبي عبد الله قال: قلت له أخبرني عن الله عز وجل هل يراه المؤمنون يوم القيامة ؟ قال:

نعم⁵⁵¹

والخوارج أيضا ذهبوا الى نفي الرؤية كما جاء في شرح صحيح المسلم وَرَعَمَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْبِدْعِ الْمُعْتَرِثَةِ وَالْخَوَارِجِ وَيَعْصُ الْمُرْجِيَّةُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَرَاهُ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ وَأَنَّ رُؤْيَاهُ مُسْتَحِيلَةٌ عَقْلًا وَهَذَا الَّذِي قَالُوهُ خَطَأً صَرِيحٌ وَجَهْلٌ قَبِيحٌ وَقَدْ تَطَاهَرَتْ أَدْلَةُ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَإِجْمَاعِ الصَّحَابَةِ فَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ سَلَفِ الْأُمَّةِ عَلَى إِثْبَاتِ رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى فِي الْآخِرَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَوَاهَا نَحْوُ مِنْ عِشْرِينَ صَحَابِيًّا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَيَّاتِ الْقُرْآنِ فِيهَا مَشْهُورَةٌ⁵⁵²

5.3.5. المقارنة بين جلي زاده وغيره من الفرق في بيان رؤية الله

بعد الكشف والنظر عن الرؤية الله عند ملا جلي زاده وغيره من الفرق وجدنا هذه المسألة أي رؤية الله تعالى من المسائل العقدية المشهورة التي وقع فيها الخلاف بين الفرق الإسلامية ولكن نرى ان اهل السنة والجماعة من الاشعرية والماتريدة استدلوا على جواز الرؤية بأدلة العقلية والنقلية يثبتون رؤية الله للمؤمنين رؤية الابصار في الآخرة من غير تشبيه ولا تكييف ولا احاطة ولكن الشيعة والمعتزلة والخوارج خالفوا أهل السنة والجماعة وهم ذهبوا الى نفي الرؤية ولكن بعض الشيعة أقرروا بإثبات الرؤية وكان رأي ملا محمد جلي زاده رحمه الله موافقا لرأي أهل السنة والجماعة من الاشاعرة والماتريدة.

⁵⁵⁰ علي بن سلطان محمد علي القاري، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، ed. by جمال عيناوي (بيروت: دار الكتب العلمية، 1422)، 3601/9.

⁵⁵¹ محمد بن الحسن العملي، الانتصار (بيروت، لبنان: دار السيرة، د.ت)، 403/1.

⁵⁵² النووي، صحيح مسلم بشرح النووي، 15/3.

الخاتمة

الحمد لله أولاً وآخراً، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين، وعلى أصحابه وتابعيهم بإحسان إلى يوم الدين، وبعد

فهذا بحثي أضعه بين يدي أساتذتي، فقد عايشته عمراً مديداً، وسنوات عديدة، تعلمت خلالها الكثير، وقد حنكتني التجارب، حتى قوي عودي، واشتد عمودي، وقد توصلت إلى جملة من النتائج، أذكر منها على سبيل المثال لا الحصر:

● إن التفسير الكردي لكلام الله للعلامة ملا جلي زاده الكردي من أعظم مؤلفاته وأجلها قدرًا، وهو باكورة محمود علماء الكرد، في مجال التفسير باللغة الكردية، واستغرق عمله في هذا التفسير عشر سنوات، إذ بدأ بكتابته في عام اثنين وخمسين وثلاثمائة وألف من الهجرة النبوية، (1352 هـ)، وانتهى من كتابته في السابع والعشرين من شهر ذي الحجة عام واحد وستين وثلاثمائة وألف هجرية (1361 هـ) الموافق للخامس من شهر يناير عام ثلاثة وأربعين وتسعمائة وألف ميلادية (1943/1/5م)، وقد طبع لأول مرة عام 2011م في أربعة مجلدات.

● يرى الشيخ ملا جلي زاده أن القرآن الكريم منهل جميع العلوم والمعرفة، وهو مصدر العلوم كلها، الشرعية كانت أو المادية؛ حيث استنبط - رحمه الله- من القرآن العلوم الكثيرة، ورد على الملحدن والماديين، وكثيراً ما يذكر الأمور العلمية، ويربطها بتفسير الآيات الكريمة، مثل علم الطب، والفلك، والفيزياء وما إلى ذلك، ويفصل القول في علوم الحكمة، والبلاغة، والنحو بعض الأحيان، ويجعل للعقل مكانة خاصة؛ لكشف أسرار الكون، وأخذ العبرة منه.

● يعتبر ملا جلي زاده عالماً مطلقاً على العلوم الدينية وغيرها، منفتحاً؛ لقبول الأفكار المختلفة، لا يمكن أن نحصره من فرقة أو مذهب معين من المذاهب الكلامية المعينة، وكيف لا؟ وهو لم يقبل بذلك في حياته، ولم يرض بالتقليد، إنما كان مستقلاً ومجتهداً، ينظر في آراء الفرق المختلفة، يأخذ منها، ويرد وينتقد من خلال سرد آرائه، يعد الملا محمد قريباً إلى مذهب الاشاعرة، فقد ذهب إلى أن مسألتي العقل والنقل لا تعارض بينهما، ويقول: " لا تعارض بين القطعيين: عقليين كانا أو نقليين، أو مختلفين"، ويقول: " التعارض ليس من الأحوال الذاتية للأدلة، ويدخل تحت الضبط، بل هو أمر اتفاقي، كان حقه أن لا يقع⁵⁵³ وللملا محمد الجلي مواقف كثيرة وآراؤه الجميلة، وانتقاداته الصائبة لبعض علماء الكلام، تأييده لبعضهم، فلم يكن الملا محمد الجلي يقال لأقوال الآخرين بل كان ذا شخصية مستقلة في الآراء، حيث اهتم الملا محمد الجلي بالعقل، والفكر، والمعرفة ما هو ممكن وقوعه والمستحيل وجوده أو وقوعه؛ لذا أيد بعض الفرق الماثلة باحترام العقل والتفكير.

● تفسير ملا محمد الجلي بدا منه جلياً حرص المؤلف على تفسير الآيات العقديّة والفكرية بأسلوب خاص، حيث اعتمد في الرد على الخصوم بالدليل العقلي، وكان يمتاز بسرعة البديهة في الإجابة عن الأسئلة الموجهة إليه من قبل الملحدن والمشككين والفساق، حيث كانت محاوراته ومناظراته تفحم خصومه وتحرجهم، وتجعلهم يتروكون الأسئلة، ويذهبون صاغرين منكسرين، فهو يتجه اتجاه الحامي والمدافع لهذا الدين الحنيف، والقائد الشجاع الذي لا يخاف في الله لومة لائم؛ وكل ذلك لأجل دفع الشكوك والأباطيل والأوهام والخيالات عن هذا الدين الحنيف.

⁵⁵³ جلي زاده، الملا محمد الكوي، المصقول في علم الاصول (العراق: وزارة الاوقاف والشؤون الدينية، 1401)، 357.

• لا يأخذ الشيخ ملا جلي زاده برأي جميع المفسرين السابقين، بل حاوورهم وعلق على آرائهم، وأحيانا انتقد آراءهم، واعتمد في تفسيره على الجوانب التربوية؛ من أجل إنشاء مجتمع فاضل وواع.

• يعد العلامة جلي زاده من رواد المدرسة العقلية، وهذا يظهر بوضوح وجلاء في مواضع كثيرة من التفسير من ذلك: ذكره الآراء في قوله تعالى: (يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَلْتَمِصَانِ)⁵⁵⁴ حيث يقول: قال ابن عباس -رضي الله عنهما-: الشواظ هو: اللهب الخالص، ويقول: مجاهد هو اللهب الأحمر، وهذا قريب من القنابل التي تطلق على الفقراء والمساكين في وقتنا، ويزيد الشيخ قائلا: سألني أحد، هل ورد ذكر الطائفة في القرآن الكريم؟ قلت له: نعم، وفسرت له هذه الآية الكريمة فبقي حائرا ومتعجبا من ذلك)، وجوابه هذا يدل على سرعة بديهة الشيخ الجلي.

• من أبرز ما التزم به الملا محمد جلي زاده في تفسيره الكردي هو ذكره لمسائل متفرقة وردت في الإنجيل، حيث إنه عند شرح وتفسير آية متعلقة بأهل الكتاب، يقارن بين ما ورد في القرآن والإنجيل، ويناقش ما ورد في الإنجيل ويبين بطلانه، ويثبت ما ورد في القرآن الكريم ويذب الشبه عنه.

⁵⁵⁴.سورة: الرحمن، الآية: 35.

المصادر والمراجع

- ابن الأثير، علي بن أبي الكرم محمد. الكامل في التاريخ ed. by تحقيق، عبدالله القاضي. بيروت: دار الكتب العلمية، 1415.
- الإريلي، محمد أمين. تنوير القلوب في معاملة علام الغيوب. تحقيق ماجد الحموي. بيروت - لبنان: دار ابن حزم، ط/1، د.ت.
- ابن الأثير، علي بن محمد. الكامل في التاريخ. بيروت - لبنان: دار صادر، د.ت.
- ابن العماد الحنبلي، عبدالحلي بن أحمد بن محمد. شذرات الذهب في أخبار من ذهب ed. by تحقيق، عبدالقادر الأرناؤوط. بيروت: دار ابن كثير، 1406.
- ابن العماد، عبد الحلي بن أحمد. شذرات الذهب في أخبار من ذهب ed. by تحقيق: محمود الأرناؤوط، خرج أحاديثه: عبد القادر الأرناؤوط. دمشق: دار ابن كثير، 1406.
- ابن بطّة، عبید الله بن محمد المعروف. الإبانة الكبرى ed. by تحقيق: مجموعة من العلماء. الرياض: دار الراجية، د.ت.
- ابن تيمية، أحمد بن عبد الحلیم. كتاب الإيمان الاوسط. تحقيق اسماعيل بن غضاب العدوي. عمان: المكتب الإسلامي، ط5، 1416-1996.
- ابن تيمية، أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم. مجموع الفتاوى ed. by تحقيق، عبد الرحمن بن محمد بن قاسم. المدينة المنورة: مجمع الملك فهد، 1416.
- ابن حبان، محمد بن حبان. صحيح ابن حبان ed. by تحقيق: شعيب الأرناؤوط. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1408-1988.
- ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي. الإصابة في تمييز الصحابة ed. by تحقيق: عادل أحمد. بيروت: دار الكتب العلمية، 1415.
- ابن حزم، علي بن أحمد بن سعيد بن حزم. الفصل في الملل والأهواء والنحل. القاهرة: مكتبة الخانجي، د.ت.
- ابن خلكان، أحمد بن محمد. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ed. by عباس إحسان. بيروت: دار صادر، ط/1، 1971.
- ابن خلكان، أحمد بن محمد بن إبراهيم. وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ed. by تحقيق، إحسان عباس. بيروت: دار صادر، 1990.
- ابن رجب الحنبلي، زين الدين عبد الرحمن بن أحمد. فتح الباري شرح صحيح البخاري ed. by تحقيق، أبو معاذ طارق عوض الله محمد. الدمام: دار ابن الجوزي، ط2، 1422.
- ابن رجب، عبدالرحمن بن احمد. الذيل على طبقات الكبرى. تحقيق عبدالرحمن بن احمد العثيمين. الرياض-السعودية: مكتبة العبيكان، ط/1، د.ت.

- ابن سعد، محمد بن سعد. الطبقات الكبرى. بيروت: دار صادر، د.ت.
- ابن عبد البر، يوسف بن عبدالله بن محمد. الاستيعاب في معرفة الاصحاب. تحقيق علي بن محمد الجاوي. بيروت - لبنان: دار الجيل، ط/1، د.ت.
- ابن عساکر، علي بن الحسن بن هبة الله. تاريخ دمشق. تحقيق عمرو بن غرامة العمري. دمشق-سوريا: دار الفكر للطباعة والنشر، ط/1، 1995-1415.
- ابن كثير، إسماعيل بن عمر. البداية والنهاية ed. by . تحقيق : عبدالله بن عبدالمحسن التركي. مصر: دار هجر، 1424.
- ابن كثير، إسماعيل بن عمر، أبو الفداء. تفسير ابن كثير ed. by . تحقيق: محمد حسين شمس الدين. بيروت: دار الكتب العلمية، 1419.
- ابن ماجه، أبو عبدالله محمد بن يزيد القزويني. سنن ابن ماجه ed. by . تحقيق ، محمد فؤاد عبدالباقي. بيروت ، القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، د.ت.
- ابن منده العدي، محمد بن اسحاق. كتاب التوحيد. تحقيق د.محمد بن عبدالله-موسى بن عبدالعزيز الوهي-الغصن. مصر: دار الهدى النبوي، ط/1، د.ت.
- ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي. لسان العرب. بيروت: دار صادر، ط3، 1414.
- أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي (ت ٥٠٥هـ). "قواعد العقائد". لبنان: عالم الكتب، الثانية 1405 هـ، د.ت.
- ابو داود، سليمان بن الأشعث. سنن أبي داود ed. by . شعيب الأرنؤوط. دار الرسالة العالمية، 2009-1430.
- ابو عبدالرحمن، ايمن اسماعيل. الاربعون العقديّة. مصر: دار الاثاث، ط/1، د.ت.
- أبي العز، محمد بن علاء الدين. شرح العقيدة الطحاوية ed. by . تحقيق: شعيب الأرنؤوط - عبد الله بن المحسن التركي. بيروت: مؤسسة الرسالة، ط10، 1997-1417.
- الاجهوري، عبدالبر بن عبدالله بن يوسف. السيف المسلول. تحقيق عبدالاله سطيلي. عمان-الاردن: دار النور المبين، ط/1، د.ت.
- الأجهوري، عبدالبر بن عبدالله بن يوسف. السيف المسلول. تحقيق عبدالاله سطيلي. عمان-الاردن: دار النور المبين، ط/1، د.ت.
- إسماعيل، زبير بلال. علماء ومدارس أربيل. موصل: مطبعة الزهراء الحديثة، 1984-1404.
- الافغاني، جمال الدين. الأعمال الكاملة. تحقيق د. محمد عمارة. القاهرة: دار الشروق، ط/1، د.ت.
- الافغاني- رضا، جمال الدين الافغاني - محمد عبدة. العروة الوثقى. دار الهلال - دار الشروق، د.ت.

- الألويسي, شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني. "غرائب الاعترا ب ونزهة الألباب في الذهاب والإقامة والإياب". بغداد: الشا بندر, د.ت.
- الآمدي, سيف الدين. غاية المرام في علم الكلام. تحقيق د.حسن الشافعي. القاهرة: دار السلام, ط/1, د.ت.
- الاندلسي, محمد بن يوسف. البحر المحيط في التفسير. تحقيق صديقي محمد جميل. بيروت - لبنان: دار الفكر, ط/1, د.ت.
- الاندلسي, عبدالحق بن غالب بن عطية. المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز. تحقيق عبدالسلام الشافعي محمد. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/2, د.ت.
- أورخان محمد علي. رجل القدر في حياة أمة. مصر: شركة سوزلر, الطبعة3, 2006.
- الايجي, الإمام الأجل القاضي عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد. شرح المواقف. تحقيق للمحقق السيد الشريف علي بن محمد الجرجاني ed. by . تحقيق , محمود عمر الهمياطي. مصر: مطبعة سعادة, ط
- الإيجي, عضدالدين عبدالرحن الشيرازي. شرح العقائد العضدية. بيروت: دار احياء التراث العربي, ط 1, 1437.
- الباجوري, إبراهيم بن محمد بن أحمد. تحفة المرید علی جوهره التوحيد ed. by .تحقيق :د. علي جمعة محمد الشافعي. القاهرة: دار السلام, 1422.
- بطاطو, حنا. العراق. ترجمة عفيف الرزار. الكويت: دار القيس, ط/1, د.ت.
- البالكي, محمد باقر. الألفاظ الإلهية شرح الدرر الجلالية. استنبول- تركيا: مطبعة ميطا باسن, ط/1.
- البحركي, طاهر ملاء عبدالله. حياة الأجداد من العلماء الأكراد. بيروت: دار ابن حزم, 1436-2015.
- البخاري, محمد بن إسماعيل بن إبراهيم. صحيح البخاري ed. by .تحقيق , عزالدين ضلي , عمار الطيار , ياسر حسن. بيروت: مؤسسة الرسالة ناشرون, ط3, 1436.
- البركتي, محمد عميم الاحسان. التعريفات الفقهية. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/1, د.ت.
- البرواري, محمد زكي حسين. إسهام علماء كردستان العراق في الثقافة الإسلامية. دمشق-سوريا: دار الزمان للطباعة والنشر والتوزيع, ط/1, 1999.
- البغدادي, احمد بن علي. الفقيه والمتفقه. تحقيق عادل بن يوسف الغرازي. السعودية: دار ابن الجوزي, ط/2, د.ت.
- البغدادي, أحمد بن علي الخطيب. تاريخ بغداد ed. by .تحقيق , بشار عواد معروف. بيروت: دار الغرب الإسلامي, 1422-2002.
- البغدادي, إسماعيل بن محمد أمين. هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين. بيروت: دار أحياء التراث العربي, د.ت.
- البغدادي, عبدالقاهر بن طاهر بن محمد. الفرق بين الفرق. تحقيق كوثر ارشاد - شاکر محمد. مصر: دار البلد, ط2, 1977.

- البيضاوي, عبدالله بن عمر. أنوار التنزيل وأسرار التأويل ed. by محمد عبدالرحمن المرعشلي. بيروت: دار إحياء التراث العربي, 1418.
- البيهقي, احمد بن الحسين. دلائل النبوة ومعرفة احوال صاحب الشريعة. تحقيق عبدالمعطي القلعجي. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/1, د.ت.
- البيهقي, احمد بن الحسين بن علي. البعث والنشور للبيهقي. تحقيق عامر احمد حيد. بيروت: مركز الخدمات والأبحاث الثقافية, ط/1, د.ت.
- البيهقي, احمد بن الحسين بن علي. القضاء والقدر. تحقيق محمد بن عبدالله آل عامر. الرياض-السعودية: مكتبة العبيكان, ط/1, د.ت.
- الترمذي, محمد بن عيسى. سنن الترمذي ed. by بشار عواد معروف. بيروت: دار الغرب الإسلامي, 1998.
- الترمذي, محمد بن عيسى بن سؤرة بن موسى بن الضحك , أبو عيسى. سنن الترمذي ed. by تحقيق , شعيب الأرنؤوط - عبد اللطيف حرز الله. بيروت: الرسالة العالمية, "2009_1430".
- التفتازاني, سعد الدين مسعود بن عمر. شرح العقائد النسفية. تحقيق تحقيق: عبدالسلام بن عبدالهادي شنار. مكتبة دار الدقاق, ط/1, د.ت.
- التفتازاني, سعد الدين مسعود بن عمر. شرح العقائد على العقائد النسفية ed. by تحقيق: د / أحمد حجازي السقا. القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية, 1987.
- التفتازاني, سعدالدين. تهذيب المنطق والكلام. تحقيق عماد بن محمد السهيلي. الكويت: دار الضياء, ط/1, د.ت.
- التفتازاني, مسعود بن عمر. شرح المقاصد في علم الكلام ed. by تحقيق , إبراهيم شمس الدين. بيروت: دارالكتب العلمية, ط 2, 2011.
- الجايي, عبدالرحمن احمد. فحات الأنس من حضرات القدس. تحقيق محمد اديب الجادر. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/1, د.ت.
- الجرجاني, احمد بن ابراهيم بن اسماعيل - الحميس, محمد بن عبدالرحمن. اعتقاد أئمة الحديث. الرياض-السعودية: دار العاصمة, ط/1, د.ت.
- الجرجاني, علي بن عبدالعزيز القاضي. التعريفات ed. by تحقيق: جماعة من العلماء. بيروت: دار الكتب العلمية, 1403-1983.
- الجوهري, إسمايل بن حماد. الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية ed. by تحقيق: أحمد عبد الغفور عطار. بيروت: دار العلم للملايين, 1407-1987.
- الجويني, عبدالملك بن عبدالله. الكافية في الجدل. تحقيق فوئية حسين. القاهرة-مصر: عيسى البايي الحلبي, ط/1, د.ت.
- الجيلاني, عبدالقادر. كتاب الغنية لطالبي طريق الحق. تحقيق عبدالكريم العجم. بيروت: دار صادر, ط/2, د.ت.
- جرحى حبيب زيدان. مشاهير الشرق في قرن التاسع عشر. مصر: مكتبة الهلال, ط/1, د.ت.
- جلي زاده, الملا محمد الكويي. المصقول في علم الاصول. العراق: وزارة الاوقاف والشؤون الدينية, الطبعة الاولى, 1401.

- جلي زاده, محمد بن عبدالله - بيار, عبدالرزاق. المصقول في علم الأصول. بغداد: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية, ط/1, 1981.
- جلي زاده, محمد عبدالله. تفسير الكردي من كلام الله. تحقيق كوسرت صالح احمد. اربيل: ناوندي رينوين, الثانية, 2007.
- جليزاده, محمد عبدالله. التكميل في وجوب الفرق بين الواجب والمستحيل. تحقيق جمال محمد فقي رسول باجلان. الاردن-دار الفتح: التفسير, ط/1, د.ت.
- حيدري, د. جواد فقي علي. محمد بن عبدالله الجلي وجهوده العلمية. اربيل: مكتب التفسير 2006, ط/1, د.ت.
- حيدري, جواد فقي علي. محمد بن عبد الله الجلي وجهوده العلمية. بغداد: التفسير, د.ت.
- الحدادي ثم المناوي القاهري (المتوفى: 1031هـ), زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين. التيسير بشرح الجامع الصغير. الرياض: مكتبة الامام الشافعي, ط-3, 1408.
- الحرائي, احمد بن عبدالعلم. مناهج السنة النبوية. تحقيق محمد رشاد سالم. سعودية: جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية, ط/1, د.ت.
- الحسيني البرهاني, السيد هاشم. البرهان في تفسير القرآن. تحقيق قسم الدراسات الاسلامية في دار احياء التراث العربي. بيروت-لبنان: دار أحياء التراث العربي, د.ت.
- الحسيني, عبدالرزاق. العراق قديما وحديثا. العراق: مكتبة العرفان, ط/1, د.ت.
- الحصكفي, محمد بن علي بن محمد. الدر المختار شرح تنوير الابصار وجامع البحار. تحقيق عبدالمنعم خليل ابراهيم. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/1, د.ت.
- الحلبي, علي بن ابراهيم. السيرة الحلبية - إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/2, د.ت.
- الحنفي, محمد أمين بن عمر. رد المختار على الدر المختار. بيروت: دار الفكر, ط3, 1413-1992.
- الحازن, علي بن محمد بن ابراهيم. لباب التأويل في معاني القرآن. تحقيق عبدالسلام محمد شاهين. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/1, د.ت.
- الحياطي, عبدالرحيم بن محمد. الانتصار والرد على ابن الرواندي. تحقيق نيرج. القاهرة-مصر: دار الكتب المصرية, ط/1, د.ت.
- الاخضري, عبدالرحمن بن الصغير. السلم المنورق في علم المنطق. القاهرة-مصر: دار السلام, ط/2, د.ت.
- الدارمي, أبو محمد عبدالله بن عبدالرحمن. سنن الدارمي ed. by حسين الدارمي. المملكة العربية السعودية: دار المغني للنشر والتوزيع, 1412-2000.
- الدروبي, ابراهيم. البغداديون اخبارهم ومجالسهم. بغداد: مطبعة الرابطة, ط/1, د.ت.

- ديب البغاديب مستوفى - مصطفى - محي الدين. الواضح في علوم القرآن. دمشق: دار الكلم الطيب-دار العلوم الانسانية, ط/2, د.ت.
- الذهبي, محمد. سير أعلام النبلاء ed. by. تَح: شعيب الأرنؤوط. بيروت: مؤسسة الرسالة, ط3, 1405-1985.
- الذهبي, محمد السيد حسين. التفسير والمفسرون. القاهرة-مصر: مكتبة وهبة, ط/1, د.ت.
- الرازي, أحمد بن فارس. معجم مقاييس اللغة ed. by. تحقيق: عبد السلام محمد هارون. بيروت: دار الفكر, 1399.
- الرازي, فخر الدين محمد بن عمر. الأربعين في أصول الدين ed. by. تحقيق , محمود عبدالعزيز محمود. بيروت: دار الکتب العلمية, 2009.
- الرازي, محمد بن ابي بكر عبدالقادر. مختار الصحاح. تحقيق محمود خاطر. بيروت: مكتبة لبنان ناشرون, 1415 هـ. د.ت.
- الرازي, محمد بن عمر بن الحسن. مفاتيح الغيب (التفسير الكبير). بيروت: دار أحياء التراث العربي, ط3, 1420.
- الرازي, محمد بن عمر بن الحسن. مفاتيح الغيب (التفسير الكبير). بيروت: دار أحياء التراث العربي, ط3, 1420.
- رضا, محمد رشيد. تفسير المنار. القاهرة: دار المنار, "1/1, د.ت.
- زكي بك, محمد أمين. مشاهير الكرد والكرديستان في العهد الاسلامي. بغداد: النفيض الاهلية, الطبعة الاولى, 1364.
- الزركلي. خير الدين بن محمود, الأعلام, ط/15, دار العلم.
- الزبيدي, محمد بن محمد. اتحاف سادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين. بيروت - لبنان: دار الکتب العلمية, د.ت.
- الزبيدي, محمد بن محمد بن عبد الرزاق. تاج العروس ed. by. تحقيق , علي شيري. بيروت: دار الفكر, 1424.
- الزرقاني, محمد عبدالعظيم. مناهل العرفان في علوم القرآن. القاهرة: عيسى الباي الحلبي, ط3, د.ت.
- الزركلي, خير الدين بن محمد بن علي. الأعلام. بيروت: دار العلم للملايين, ط15, 2002.
- الزركلي, خير الدين بن محمود. الأعلام. بيروت: دار العلم للملايين, ط 15, 2002.
- الزمخشري محمود بن عمر بن احمد. "الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الاقاويل في وجوه التاويل". القاهرة: دار الريان, الثالثة, د.ت.
- الزمخشري, محمود بن عمر بن أحمد - المهدي, عبدالرزاق. الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل. بيروت: دار الکتب العربي, ط/3, د.ت.
- الاذري الصالحى الدمشقي, صدر الدين محمد بن علاء الدين علي بن محمد ابن أبي العز الحنفي, . شرح العقيدة الطحاوية. تحقيق شعيب الارنؤوت - عبدالله بن المحسن التركي. بيروت: مؤسسة الرسالة, العاشرة, د.ت.

- الإسنوي, عبد الرحيم بن الحسن بن علي. طبقات الشافعية. تحقيق كمال يوسف الحوت. بيروت: دار الكتب العلمية, 2002.
- السبكي, عبد الوهاب بن تقي الدين. طبقات الشافعية الكبرى. تحقيق محمود محمد - عبدالفتاح محمد الطناحي - الحلو. مصر: دار هجر, ط2, 1413.
- السجستاني, عبدالله بن سليمان بن الأشعث. البعث. تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, د.ت.
- السفاريني, أبو العون محمد بن أحمد بن سالم. لوامع الأنوار البهية. دمشق: مؤسسة الخافقين ومكنتها, ط2, 1402.
- السفاريني, محمد بن أحمد بن سالم. لوامع الأنوار البهية. دمشق: مؤسسة الخافقين ومكنتها, ط2, 1402.
- السقاف, مجموعة من الباحثين بإشراف الشيخعلوي بن عبدالقادر. موسوعة الفرق - الدرر السنوية. موقع الدرر السنوية على الانترنت, د.ت.
- السمرقندي, محمد بن محمد بن محمود. شرح الفقه الأكبر. تحقيق عبدالله بن ابراهيم الانصاري. قطر: شؤون الدينية, ط1, د.ت.
- السوطي, عبدالرحمن بن ابي بكر. الدر المنثور في التفسير بالمأثور. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط4, د.ت.
- السيوطي, عبد الرحمن بن أبي بكر, جلال الدين. الإتيقان في علوم القرآن ed. by محمد ابراهيم ابو الفضل. القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتب, 1393.
- السيوطي, عبد الرحمن بن أبي بكر, جلال الدين. الإتيقان في علوم القرآن ed. by محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتب, 1393.
- الشعراي, عبد الوهاب. الطبقات الكبرى. تحقيق محمد أديب الجادر. دمشق-سوريا: دار الضياء الشام, ط1, د.ت.
- الشنقيطي, محمد الامين. آداب البحث والمناظرة. تحقيق سعود بن عبدالعزيز العريفي. بيروت _ لبنان: دار ابن الحزم, ط5, د.ت.
- الشهرستاني, محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر. الملل والنحل ed. by تحقيق: محمد سيد كيلاني. بيروت: دار المعرفة, 1404.
- الشهرستاني, محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر. الملل والنحل ed. by تحقيق: محمد سيد كيلاني. بيروت: دار المعرفة, 1404.
- الشهير بالماوردي, ابو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيبالبصري البغدادي. اعلام النبوة. لبنان: دار ومكتبة الهلال, الاول, د.ت.
- الشيباني, احمد بن محمد بن حنبل. العقيدة رواية ابي بكر الخلال. تحقيق عبدالعزيز عزالدين السيروان. دمشق-سوريا: دار قتيبة, ط1, د.ت.
- الشيباني, أحمد بن محمد بن حنبل. مسند الإمام أحمد بن حنبل. تحقيق , شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد, وآخرون , إشراف , عبد الله بن عبد المحسن التركي. بيروت: مؤسسة الرسالة, 1421-2001.
- الشيباني, أحمد بن محمد بن حنبل. مسند الإمام أحمد بن حنبل. تحقيق , شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد, وآخرون , إشراف , عبد الله بن عبد المحسن التركي. بيروت: مؤسسة الرسالة, 1421-2001.

- الشيخ الكليني. الكافي. تحقيق علي أكبر الغفاري. ردمك، 5 الطبعة، د.ت.
- الشيخ، محمد يوسف. محاضرات في علم التوحيد. مصر-قاهرة: الحكماء للنشر، ط/1، د.ت.
- الشيرازي، ناصر مكارم. الامثل في تفسير كتاب الله المنزل. بيروت - لبنان: دار أحياء التراث العربي، د.ت.
- الأشعري، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق أبي موسى. الإبانة عن أصول الديانة ed. by. تحقيق: د. فوقية حسين محمود. القاهرة: دار الأنصار، 1397هـ.
- الأشعري، علي بن إسماعيل بن إسحاق. مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين. بيروت: المكتبة العصرية، 1426.
- الأشعري، علي بن إسماعيل بن إسحاق. مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين. بيروت: المكتبة العصرية، 1426.
- الأصفهاني، إسماعيل بن محمد بن الفضل - عادل أحمد إبراهيم. الحجّة في بيان المحجّة وشرح عقيدة أهل السنة. القاهرة-مصر: مكتبة فياض، ط/1، د.ت.
- 1، 1433-2012.
- الصالح، محمد بن يوسف. سبل الهدى والرشاد، في سيرة خير العباد. تحقيق عادل أحمد-علي محمد عبدالموجود - معوض. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية، ط/1، د.ت.
- الطباطبائي، السيد محمد حسين. الميزان في تفسير القرآن. تحقيق الشيخ إياذ باقر سلیمان. بيروت - لبنان: دار أحياء التراث العربي، د.ت.
- طاهر ملا عبدالله، حياة الامجاد من العلماء الأكراد. البحرى. 3 مجلد. بيروت: دار ابن حزم، ط 1، د.ت.
- الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي. المعجم الكبير ed. by. تحقيق ، حمدي عبدالمجيد السلفي. القاهرة: ابن تيمية، 1994_1415".
- الطبري، محمد بن جرير. تاريخ الطبري تاريخ الأمم والملوك. تحقيق محمد إبراهيم أبو الفضل. مصر: دار المعارف، ط/2، د.ت.
- الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي. جامع البيان في تأويل القرآن ed. by. تخ: محمد شآكر. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1420-2000.
- الطوسي، محمد بن الحسن. التبيان في تفسير القرآن. تحقيق أحمد حبيب العاملي. بيروت: دار أحياء التراث العربي، د.ت.
- العاملي، محمد بن الحسن. الانتصار. بيروت - لبنان: دار السيرة، ط/1، د.ت.
- العزاوي، عباس. عشائر العراق. بيروت - لبنان: دار العربية للموسوعات، ط/2، د.ت.

- العسقلاني, أحمد بن علي بن حجر. فتح الباري شرح صحيح البخاري : ed. by محمد فؤاد عبد الباقي. بيروت: دار المعرفة, 1379.
- عبدالمحميد, أحمد مختار. معجم اللغة العربية المعاصرة. بيروت: عالم الكتب, 1429.
- عبدالحق علاء الدين. الملا الكبير العالم الاديب الشاعر. اربيل: 2009 م, الطبعة الثانية. د.ت.
- علي القاري, علي بن سلطان محمد. مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ed. by تحقيق: جمال عيتاني. بيروت: دار الكتب العلمية, 1422.
- عمارة, محمد. جمال الدين الأفغاني - موقف الشرق وفيلسوف الإسلام. القاهرة: دار الشروق, د.ت.
- العسقلاني, أحمد بن علي بن حجر. فتح الباري شرح صحيح البخاري ed. by تح: محب الدين الخطيب. بيروت: دار المعرفة, 1379.
- الغزالي الطوسي, ابو حامد محمد بن محمد. الاقتصاد في الاعتقاد. تحقيق محمد بن عبدالله الخليلي. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, الطبعة الاولى, د.ت.
- الغزالي الطوسي, أبو حامد محمد بن محمد. احياء علوم الدين. بيروت: دار المعرفة, ط/5, د.ت.
- الغزالي, محمد بن محمد. فضائح الباطنية ed. by تحقيق, عبدالرحمن البدوي. الكويت: دار الكتب الثقافية, د.ت.
- الغزالي, محمد بن محمد. معيار العلوم في المنطق. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/1, د.ت.
- الغزنوي, جمال الدين أحمد بن محمد بن سعيد. كتاب اصول الدين. تحقيق عمر و فيق الداعوق. بيروت - لبنان: دار البشائر الإسلامية, ط/1, د.ت.
- الغزي, نجم الدين محمد. الكواكب السائرة بأعيان المئة العاشرة ed. by تحقيق: خليل المنصور. بيروت: دار الكتب العلمية, 1418.
- الغنيمي, ابو الوفاء. مدخل إلى التصوف الإسلامي. القاهرة: دار الثقافة, ط/3, د.ت.
- الفيروز آبادي, محمد بن يعقوب. القاموس المحيط ed. by تحقيق: محمد نعيم عرقسوسي. بيروت: مؤسسة الرسالة, ط/8, 1426.
- الفيومي, أحمد بن محمد. المصباح المنير في غريب الشرح الكبير. بيروت: المكتبة العلمية, د.ت.
- فودة, سعيد عبداللطيف. الادلة العقلية على وجود الله بين المتكلمين والفلاسفة. القاهرة: الاصلين, ط/1, د.ت.
- قلعه جي, محمد رواس قلعجي - حامد صادق قنبي. معجم لغة الفقهاء. عمان: دار النفائس, ط/2, 1408.
- القارئ, علي بن سلطان محمد. الرد على القائلين بوحدة الوجود. تحقيق علي بن رضا عبدالله رضا. دمشق: دار المأمون للتراث, ط/1, د.ت.
- القاري الهروي الحنفي, ملا علي بن محمد. موسوعة رسائل الملا علي القاري. تحقيق محمد عبدالسلام ابراهيم. بيروت-لبنان: دار الكتب العلمية, ط/1, د.ت.

- القاري, علي بن سلطان محمد. ضوء المعالي لبدء الأمالي. تحقيق عمر فاروق قورقماز. تركيا: دار السراج, ط/1, د.ت.
- القاضي عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني الأسد أبادي, أبو الحسين المعتزلي (ت ٤١٥هـ). "تثبيت دلائل النبوة". القاهرة: دار المصطفى, د.ت.
- القاضي, عبدالجبار أحمد. شرح الأصول الخمسة ed. by. تحقيق: د.عبدالكريم عثمان. القاهرة: مكتبة وهبة, ط/3, 1416.
- القاضي, عبدالجبار بن احمد بن عبدالجبار. المغني في ابواب التوحيد والعدل. تحقيق خضر محمد نهبأ. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/2, د.ت.
- القاهري, زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري. فيض القدير. بيروت: دار الكتب العلمية, 1415-1994.
- القرشي, عبدالقادر بن أبي الوفاء. الجواهر المضية في طبقات الحنفية. تحقيق محمد عبدالله الشريف. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/2, د.ت.
- القسطلاني, احمد بن محمد. المواهب اللدنية بالمنح المحمدية. تحقيق صالح احمد الشامي. بيروت: المكتب الاسلامي, ط/2, د.ت.
- القلموني, عبدالمنعم بن حسين بن حنفي. ما ذا تعرف عن الله. القاهرة: مكتبة الصفا, ط/1, د.ت.
- القمي, محمد بن علي بن الحسين. الهداية في الاصول والفروع. تحقيق مؤسسة الامام الهادي. ايران: اعتماد مؤسسة الامام مهدي, ط/3, د.ت.
- الكاساني, علاء الدين. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع. بيروت: دار الكتاب العربي, ط/2, 1982.
- كحالة, عمر رضا. معجم المؤلفين. بيروت: مكتبة المنثى, دار إحياء التراث العربي, د.ت.
- كمال مظهر. كردستان في سنوات الحرب العالمية الاولى. ترجمة محمد ملا كريم. بغداد - العراق: الآفاق العربية, الطبعة 1, 1984.
- اللالكائي, هبة الله بن الحسن بن المنصور. شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة. تحقيق احمد سعد حمدان. الرياض: دار طيبة, ط/8, د.ت.
- الماتريدي, أبو منصور محمد بن محمد. التوحيد ed. by. تحقيق, فتح الله خليف. الإسكندرية: دار الجامعات المصرية, د.ت.
- الماتريدي, مد بن محمد بن محمود. تأويلات أهل السنة-تفسير الماتريدي. تحقيق د مجدي باسلوم. لبنان-بيروت: دار الكتب العلمية, ط-1, د.ت.
- المباركفوري, أبو العلا محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري. تحفة الأحمدي بشرح جامع الترمذي ed. by. تحقيق, عبد الوهاب بن عبد اللطيف. المدينة المنورة: المكتبة السلفية, ط/2, 1383.
- "مجلة كلية التربية" (د.ت), 2010م الطبعة. بغداد.

- المجلس الاعلى للشئون الاسلامية. موسوعة المفاهيم الاسلامية العامة, د.ت.
- المجلسي, محمد باقر. بحار الانوار. تحقيق علي النمازي الشاهرودي. بيروت _ لبنان: مؤسسة الاعلمي للمطبوعات, الاولى, د.ت.
- محسن عبدالمجيد. النورسي الرائد الإسلامي الكبير. موصل: الزهراء, ط1, 1408.
- المدرس, الشيخ عبدالكريم محمد. علماءنا في خدمة العلم والدين. بيروت: دار أحياء التراث العربي, الطبعة الاولى سنة 1435 هـ, د.ت.
- المدرس, عبدالكريم محمد. علماءنا في خدمة العلم والدين. دار احياء التراث العربي, طبعة الاولى, د.ت.
- المدرس, عبدالكريم محمد. علماءنا في خدمة العلم والدين. بغداد: دار الحرية للطباعة, 1403-1983.
- المدرس, عبدالكريم محمد. علماءنا في خدمة العلم والدين ed. by محمد علي القرداغي. لبنان: دار أحياء التراث العربي, ط1, د.ت.
- المرعشي, يوسف. نثر الجواهر والدرر في علماء القرن الرابع عشر. بيروت: دار المعرفة, 2006.
- المزوري, محمود. العوائل الشهيرة في رواندز. اربيل-العراق: مطبعة آراس, ط1, د.ت.
- المظفر, محمد رضا. عقائد الامامية. العراق: مكتبة الامين في النجف, ط1, 1388.
- المعافري, عبدالملك بن هشام. السيرة النبوية لابن هشام. تحقيق فواد بن علي حافظ. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط1, د.ت.
- المفيد, محمد بن محمد بن عثمان - مهدي. اوائل المقالات. بيروت - لبنان: دار الكتاب الاسلامي, ط1, د.ت.
- الملا الكبير وآخرون. طار الغراب طار. اربيل: 1430 هـ الطبعة الاولى, د.ت.
- الملا الكبير, ملا محمد جلي زاده. التكميل في وجوب الفرق بين الواجب والمستحيل. تحقيق د. جمال محمد فقي رسول, د.ت.
- مجموعة من المؤلفين. موسوعة المفاهيم الاسلامية العامة ed. by محمود حمدي زقزوق. القاهرة: المجلس الاعلى للشؤون الاسلامية, 1421 هـ, د.ت.
- محمد حرب. السلطان عبدالحميد الثاني آخر سلاطين العثمانيين الكبار. دمشق: دار القلم, الطبعة 1, 1410.
- مصطفى مسلم. مناهج المفسرين. الرياض، المدينة المنورة: دار المسلم, ط1, د.ت.
- ملا محمد جلي زاده. تفسير الكردي من كلام الله. سلجاني: ناوندي رينوين, الطبعة الثانية, 2020.
- النبهاني, يوسف بن اسماعيل. جامع كرامات الاولياء. تحقيق ابراهيم عطوة عوض. دار الكتب العلمية: المكتبة الثقافية, ط2, د.ت.
- النسفي, أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود. تفسير النسفي. تحقيق مروان محمد الشعار. بيروت: دار النفائس, 2005.

- النسفي, عبد الله بن أحمد بن محمود. تفسير النسفي. تحقيق مروان محمد الشعار. بيروت: دار النفائس, 2005.
- النسفي, عبد الله بن أحمد بن محمود. تفسير النسفي. تحقيق مروان محمد الشعار. بيروت: دار النفائس, 2005.
- النمري, ابن عبد البر. جامع بيان العلم وفضله ed. by تخ: أبي الأشبال. الرياض: دار ابن الجوزي, 1414.
- النمري القرطبي, أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم. الاستذكار. تحقيق سالم محمد عطا, محمد علي معوض. بيروت: دار الكتب العلمية, ط/1, د.ت.
- النونجي, ابو اسحاق ابراهيم بن نونجت. الياقوت في علم الكلام. تحقيق علي أكبر ضيائي. العراق: مكتبة آية الله المرعشي النجفي, ط/1, 1413.
- النورسي, بديع الزمان سعيد. كليات رسائل النور اشارات الاعجاز في مظان الالجاز. تحقيق احسان قاسم الصالحي. القاهرة: دار سوزلر, ط/6, د.ت.
- النورسي, بديع الزمان سعيد. كليات رسائل النور للمعات. ترجمة احسان قاسم الصالحي. دار سوزلر, د.ت.
- النورسي, سعيد. المتنوي العربي النوري. تحقيق احسان قاسم الصالحي. مصر: دار سوزلر, ط/2, د.ت.
- النورسي, سعيد. صيقل الاسلام. ترجمة احسان قاسم الصالحي. مدينة النصر-القاهرة: دار سوزلر, ط/6, د.ت.
- النووي, يحيى بن شرف. المجموع شرح المذهب. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/3, د.ت.
- النووي, يحيى بن شرف بن مري. صحيح مسلم بشرح النووي. بيروت: دار أحياء التراث العربي, ط/2, د.ت.
- النيسابوري, محمد بن عبدالله بن محمد. المستدرک على الصحيحين. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/1, د.ت.
- النيسابوري, مسلم بن حجاج. صحيح مسلم ed. by تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. بيروت: دار إحياء التراث, د.ت.
- اليعقوبي السبتي ابو الفضل, عياض بن موسى بن عياض بن عمرو. شَرْحُ صَحِيحِ مُسْلِمٍ لِلْقَاضِي عِيَاضِ الْمُسْتَسَيِّ إِكْأَلُ الْمُعْلَمِ بِقَوَائِدِ مُسْلِمٍ. تحقيق الدكتور يحيى اساعيل. مصر: دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع, ط-1, د.ت.
- اليعقوبي, احمد بن اسحاق بن جعفر. تاريخ اليعقوبي. تحقيق خليل المنصور. بيروت - لبنان: دار الكتب العلمية, ط/1, د.ت.
- يلماز, عمر فاروق. السلطان عبد الحميد الثاني المفتري عليه. ترجمة طارق عبدالجليل. استنبول: عثمانلي, الطبعة 3, د.ت.